محمد
فی القرآن




بسم الله الرحمن الرحیم

محمد (صلى الله عليه و آله) فى القرآن

كاتب:

رضا صدر

نشرت فى الطباعة:

مجهول (بى جا ، بى نا)

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

محمد فی القرآن

اشاره

المولف : سید رضا صدر

الناشر : سید رضا صدر

تمهید

إن آیه الله الحاج السید رضا الصدر – قدس سره – (۱۳۷۳–۱۳۰۰) مفسر بارع ذو منزله عالیه، و حکیم و متکلم قل مثیله. و هو من عائله علمیه عریقه ورثت العلم خلفا عن سلف و قد اشتهر بالعلم و التقوی و الفقاهه.ولد فی مدینه مشهد المقدسه، و درس المقدمات فی حوزتها، و بعد أن أنهی دارسه المقدمات هاجر إلی مدینه قم المقدسه برفقه والده آیه الله العظمی السید صدرالدین الصدر – قدس سره – الذی یعتبر من المراجع الکبار فی ذلک الوقت.لقد درس دروس السطح والخارج فی الفقه والأصول و الفلسفه و العرفان علی أیادی کبار أساتذه الحوزه العلمیه فی مدینه قم المقدسه؛ من أمثال والده، و المرحوم آیه الله العظمی حجت، و المرحوم مؤسس الجمهوریه الإسلامیه فی إیران آیه الله العظمی الإمام الخمینی – قدس سره –.و فی خلال مده قصیره عد من البارزین فی الحوزه العلمیه؛ و ذلک بسبب جهوده الکبیره، و نبوغه البارغ. و لا تصافه بصفات خاصه عد من الشخصیات العلمیه المشار إلیها بالبنان.و إن هذا العالم الجلیل الذی حصل علی أعلی المراتب العالیه فی الاجتهاد کان فی نفس الوقت فی مستوی المرجعیه، و مدرسا للعلوم الحوزویه، و کاتبا مؤثرا فی النفوس، و صاحب بیان جمیل.ولباعه الطویل فی جمیع میادین العلوم استطاع أن یترک خلقه ثروه علمیه کبیره، و من جملتها فی العلوم القرآنیه؛ و من الآثار التی ترکها فی ذلک هی:۱. تفسیر سوره حجرات؛ [صفحه ۱۴] ۲. حسن یوسف «تفسیر سوره یوسف»؛۳. محمد صلی الله علیه و اله فی القرآن؛۴. المسیح علیه السلام و سلم

فی القرآن؛۵. راه قرآن.و أخیرا کان فی صدد تألیف کتاب «الکلیم فی القرآن» و قد حرر بعض صفحاته، و لکن الاجل حال بینه و بین إتمامه.إن اجتماع إتقان الموضوعات و المطالب، مراعاه الامانه فی نقلها، مع تقوی الکاتب، بالإضافه للتفکیر العمیق و البحث الدقیق، قادر علی أن یروی عطاشی معرفه الحقیقه من عین المعرفه الصافیه. و نحن نری بوضوح هذا المیزات فی الآثار العلمیه القیمه التی خلفها المرحوم آیه الله الصدر.و أما ترجمه حیاته – رحمه الله – فقد کتبت فی العدد الأول من سلسله آثاره، أی فی تفسیر سوره الحجرات.و فی الختام، نسأل الله سبحانه و تعالی أن یوفقنا لإتمام آثاره العلمیه بالنحو الائق، لیعم النفع فی الحوزات العلمیه و الامه الاسلامیه. و نتقدم بالشکر الجزیل لجمیع المسؤولین فی مرکز النشر التابع لمکتب الإعلام الإسلامی فی قم المشرفه الذین هیؤوا السبل لنشر هذه المؤلفات.السید باقر خسرو شاهی [صفحه ۱۵]

القرآن الناطق

اشاره

بسم الله الرحمن الرحیمو الصلاه و السلام علی الرسول الأمین، و علی آله و صحبه الطیبین.و بعد، حین نکون مع الشخصیه المحمدیه لابد لنا من خشعه صلاه، و صیحه حریه، و معجم فضائل.و نصلی بین یدیه و فی محرابه و کأننا لسنا من الأرض، و نضرب فی ارضه، و نصیح فی الناس: حریه علی نهجه، و کأن أرواحنا لیست من السماء.الصلاه التی هی انعتاق من قید الأرض، و قبضه الطین، و اتصال بالملأ الأعلی، و بالوجود کل الوجود.و هو الضرب فی الأرض، لتعمیرها للناس، و لتعمیر الناس فی الأرض.أن یکون محمد صلی الله علیه و آله، فالله قد ألقی الکلمه الاخیره فی الناس کل الناس.و قضی ربک أن یتواری الحنان الأبوی العمیق عن

محمـد؛ لتهطل السـماء على جنبات نفسه حنان الحياه، و متى كان حنان الرحمن الرحيم فليـذهب بك الظن ما شاء له أن يـذهب إلى صنع ربك.و درج اليتيم على مصعد الحياه نبته اقطعت من السماء بين نبات الصحراء؛ لتصدر فى زحمه الفجر، و حمأه الكفر شهاده عنوانها «الصادق الأمين»؛ تمهيدا الكلمه السـماء، و توثيقا للحجه [صـفحه ۱۶] على الشـهود.إن قيمه الأرض هى بقيمه من يمر عليهـا، و قـد يمر عليها وحش ذو ظفر و ناب، فإذا غاب و قـد يمر عليها إنسان فإذاها وطن حريه، أو سـماء شاعريه، أو مهبط وحى و نبوه، و مر محمد صـلى الله عليه و آله فى الجزيره، فإذا بها اختصار مهابط الوحى؛ لان الشخصيه المحمديه بالنسبه للرسل تغنينـا عن الكـل، و لانهـا صوره الكـل فى مرآه الكل.لا يعجب الناس لألوان الأزهار و العطور فى الرياض الناضـره، و لكن عجبا سيملأ قلوبهم حين يرونها مسـتويه على سـيقانها فى الصـحراء الجـدبيه المختصـره بلهب الرمل، و زفيف الريح، و اختناق الحياه.و كـان النور الـذى لاـ حسـاب لفيضه – إن فى الليـل و إن فى النهـار – فى غاره و قلبه، و كانت كلمه «اقرأ» ميلاده الجديـد، ميلاد مسؤوليته، و فاتحه وساطته بين السـماء و الأرض.و مشت به الطريق الصعب إلى غايتها المثلى، و ما أدراك خلال ثناياها ما سواد الفجور والشـرور، و ما ويلات الأحقاد فى الصدور، و ما نفثات الغدر فى الصدور؟! و توهج محمد صـلى الله عليه و آله كلمه الله و نوره و إرادته على العصور.التأريـخ المحمـدى وثيقه لافته و مـدعمه لصوره أعظم ملحمه فى التأريـخ الدينى.إن العقيده لا تبلغ النصر و الفتح إلا بعد أن تنتصر على أصحابها،

و بهذا النصر – الذی کان نسخه مفرده – سحق محمد صلی الله علیه و آله صنمیه الإنسان قبل أن یسحق صنمیه الحجر، و تحطیم القید النفسی أحوج إلی البذل، و أدعی إلی التضحیه من تحطیم القید الیدوی.و انتصر محمد الانسان قبل أن ینتصر محمد النبوه، فکان محمد الثانی بمحمد الاول، و کانت عظمه محمد صلی الله علیه و آله الانسان هی هی قبل النبوه و بعدها.عجبا! أی عجب لانسان قادر علی التسور کالعملاق، و علی الانتصاب کالسماء، و علی التماسک کالجبال، و علی التمدد کالآفاق، فینقلب متآکلا کالعناکب، ضامرا کالبعوض، مرمیا کالفضلات، ضائعا کالفزاع!و طفق محمد صلی الله علیه و آله یمد علی الدهر جناحا.صیحاته الحق لها لفح لهب، و لها زفیف ریح، و رها وجه ثوره. [صفحه ۱۷] کلماته الطیبه هی نجوی فی محراب، أو دعاء فی غار، أو حداء فی عتمه من اللیل بهیمه، إما ایقاظا لغفله، أو ایناسا لشقی، أو هدایه لضال، أو نورا بین یدی مؤمن.انسانه وضوح کفلق الصبح، و صراحه کتفتح الزهر، و اشراقه کنور الیقین.انسانه – سواءا قبل البعثه أم بعدها – میزان عنوانه: تماسک البنیان، و وحده الارکان فی الفکره و الحرکه و الجنان و اللسان.کلمته الفصل لا الهزل، حکمه العدل، موقفه المبدأ، ارادته جبل یدخل فی جبل، أو أرض تشتد فی سماء.قلبه نور من النور، أو هو وجدانیه الملائکه الذین لیس بینهم و بین الملا الاعلی حجاب. هو أرض فی سماء أو هو سماء فی أرض.صنعه الله علی عینه، فاختصر الانسانیه بأنبیانها و حکمائها خلال کل عصورها. انه یغنیها عنهم و لا یغنونها عنه.المیزان المحمدی هو الوحده المتجانسه بین نفسه و ربه و الناس، الوحده

کما اللون مع اللون، و کما الخط مع الخط، و کما الکون الجمال بعضه ببعض، و یجمل بعضه بعض.لم یکن محمد صلی الله علیه و آله بمقدار نفسه، انما کان علی شی ء من الحقیقه التی بها کان یؤمن.محمد صلی الله علیه و آله بایمانه طوع الجبال، و قتل الشیطان، فهل نحن منه فی شی ء حین تطوعنا الاقزام؟لقد امتشق محمد صلی الله علیه و آله سیف الحق، فاذا بالسیف عصا الراعی!و شاءه ربک المعلم الانسان، و النبی المصطفی، ثم قال: الیه اشخصوا، و الی سمائه اصعدوا، و من مدارسه الغنیه تناولوا؛ حتی تصلحوا و تغنوا.یا محمد صلی الله علیه و آله!هذه کلمتنا فیک الیوم و کأنها تسرح علی الشمس، أو کانها نشوه العباده، أو نشید الحریه، أو انفتاحه المدی.هذه الکلمه ما اطمأنت الی غایتها، ما تکافأت مع ضمیرها، ما قرت فی مقرها و مستقرها.ما انفعل او تفاعل خبرها بمبتدئها کما هی فی سیرتک. [صفحه ۱۸] و کثیرا ما انطوت کلمتنا ضامره تتآکل إئما، خجلی تتلوی جوعا أو التواء او فراغا، هابطه تدس رأسها فی التراب إلا فی مناسبتک.کلمتنا المحمدیه هذه و کأنها تنطق وحیا، و کأنها تملأ الوجود حضورا، أو کانها تزحم السماء بالکبریاء، و تتماسک بعقلها و قلبها جبلا؛ لانها تحکی حرفا من قصتک الوطیله الفریده.و قصتک هی کل الحریه، وکل الایمان، و کل إراده الله فی الخلق.و شخصیتک فی قصتک هی الدلیل الاقوی علی نبوه الانبیاء نمن بشائرهم بنبوتک.إن شخصیتک مکتمله الخلال، ناضجه الوعی، منفتحه العقل، نیره القلب، حیه الضمیر و الوجدان.ما الشجاعه إن لم تکنها؟ما الفطنه؟ ما السیاسه؟ ما الامانه و العزه إن لم یکنها؟ما حسن التدبیر و براعه التصرف؟ ما الصبر

الجری و الاراده المعجره؟ ما الایمان الموقف إن لم یصدر عن قلبه، او ینبثق عن وعیه، کما ینبثق الشعاع عن الکواکب، والاریج عن الزهر؟

قارئنا الممیز و العزیز

ان هذا الکتاب الوافد علینا من دیار العجمه، و ما هو بعجمه، إنما هو کالمائده المشتهاه اینما وقعت ایدینا علیها فإنها لا تقع إلا علی خیر کثیر.الکتاب محمدی الموضوع، فانتظر لما یوحی.الکتاب صدری النتاج فی معناه و مبناه. فانتظر العطاء الخلاق و الابداع المثیر، والعلم الذی هو من المواریث النبوه.و حین کان لعلامتنا – حفظه الله – هذا الکتاب کانت له الجرأه المقتحمه، و کانت له الثقه الیقین بعلمه المحیط، و کان له اخلاصه الحی، و قلبه الصفی، و مبادرته الرسالیه.إن الکتاب «محمد فی القرآن» کبیر علی صغره، طویل علی إیجازه و قصره، غنی و سخی علی اختصاره و لمحه.إنه کتاب تنضوی تحت عنوانه الموضوعات التالیه: [صفحه ۱۹] محمد فی سطور. من بشائر نبوته، أسلاقف ساجدون. إیواء ربوبی. امیه قبل الرساله. منح إلهیه. خلق عظیم. زهد لامثیل له. عباده رائعه. عصمه حصینه. أهل بیت الوحی. و حی النبوه. رساله عالمیه. عود علی بدء. معجزه خالده. المنذر و إنذاره. المبشر و بشائره. الداعی و الوان من دعوته. الولی و ولایته المطلقه. خاتم النبیین.إذا أردت أن یکون هذا الکتاب فی المیزان، أو شاءت بک المعرفه الدقیقه أن یکون له تقویم فإلیک:– هی المنهجیه الواعیه فی التبویب و التدرج و التنظیم؛ لان علامتنا – حفظه الله – یعرف ما یرید من مبتدأ الکتاب إلی خبره.– هو إبراز معالم الشخصیه المحمدیه نبوه و خلقا، عقلا و قلبا.– إحاطه بالموضوع فی جمله قضایاه، و إن کان محمد صلی الله علیه و آله لا یحیط بدنیاه

شی ء.فی الکتاب للعلم غزاره، و للثقافه سعه فی أی من أصعده العلم و الثقافه.- الاعتماد المطلق علی التوثیق والاسناد الواثقین و الموثوقین إقامه للحجه التأریخیه و العقلیه.- التفاتات مثیره، و معطیات خلاقه جدیده رغم القرون التی توفقت بأیامها و ساعاتها عند محمد صلی الله علیه و آله، تدرسه علی أیدی کل أناسها الواعین فی شرق الدنیا و غربها.- استنتاج و استخلاص رائدان؛ لأنهما ولاده الفطنه و الجهد و الیقین.- الترکیز المضغوط علی محمد القرآنی، دون الخروج عن دائره القرآن؛ حتی لا تکون للمباحث فلتات، و لا للتأویلات شبهات.- إیجاز رصین و لا تقصیر. موضوعیه عقلانیه و لا هوی و إن کان علامتنا - حفظه الله - یعیش محمدا صلی الله علیه و آله فی قلبه.- عباره عربیه أصیله و لا ارتخاء. ألفاظ مأنوسه لا لکنه فیها رغم عجمه أرضها و مدرستها و مناخها.ایها القاری الجائع الظامی إلی معرفه الحق و الجدید فی محمد القرآن، ها هو ذا الکتاب الذی یغنی و یسمن بین یدیک. [صفحه ۲۰] بارک الله - سیدی - فی عطائک، و حبانا الذخر بعلمک، لتعطی و تطعطی - کما هو شانک - لله و بالله، و بدون حساب.حسین صور حماده۱۲ ربیع الاول ۱۴۰۹ ه ۸۸/۱۰/۲۲ م دارالارقم [صفحه ۲۱]

محمد فی سطور

من هو محمد

سؤال یدور بخلد الکثیرین من أحباء محمد صلی الله علیه و آله و أعدائه علی السواء. سؤال لم یستطع أحد أن یدعی أنه قد أجاب عنه بشکل مقنع و مقبول. و من خیل الیه أنه أجاب فقد یراه غیره أنه مخطی فی الجواب.لم یکن محمد صلی الله علیه و آله رجلا مجهولا کی یحتاج إلی التعریف.إنه أعرف إنسان أقلته الأرض

منذ بسطت، و أظلته السماء منذ رفعت، و مع ذلک لم یعرف محمد صلی الله علیه و سلم حتی الآن حق المعرفه. و بقی السؤال: من هو محمد؟إن مستوی العقل البشری لما یصل إلی حد یستطیع أن یدرک ذلک المستوی الأعلی لتلک الشخصیه الفذه الرائده.وکیف یستطیع الدانی أن یتلمس أو أن یدرک من بلغ أعلی مراتب الکمال الإنسانی؟و من حاول الجواب عن سؤال فقد عن أخبر عن مقدار معرفته بهذا الانسان العظیم. إنسان خلق لتسجد فیه الانسانیه بأعلی صورها و أعمق و أرق معانیها.و من یقول: محمد إنسان کامل أو إنه رائد الانسانیه فهل هو مدک لمضمون هذه الکلمه «إنسان کامل»؟ و هل هو واقف علی مغزی هذه الصفه و موصوفها؟ [صفحه ۲۲] و ما الذی یقصد من هذا الکلام «إنه إنسان کامل»؟ و ما حقیقه مفهومه؟ و قد فاقت معرفه محمد صلی الله علیه و آله المعارف البشریه.إن معرفه محمد صلی الله علیه و آله تکمل العقول البشریه و معارفها، و تزید فی فضائلها و محاسنها. و ما أجدر أن یؤسس معهد لدراسه هذا الانسان العظیم لیبحث عن مختلف جوانب شخصیته الفذه، فإن نجح المعهد فی دراساته فإنه یکون قدم إلی العالم البشری أسمی معرفه.لقد کان البحث عن حیاه محمد محط أنظار الکبار من العلماء و المفکرین منذ عهده إلی هذا العصر، و لسوف یکون کذلک فی المستقبل.لم یختص محمد صلی الله علیه و آله بقوم دون قوم، و لا بقطر دون قطر. إنه إنسان و لنوع الانسان، إنه بشر لم ترعین البشریه مثله، و لن...و إذا ما ارید فهرسه الکتب و المقالات التی کتبت حول محمد صلی الله علیه و آله بجمیع

اللغات العالميه و بمختلف الآراء و المعتقـدات فسـنجد أمامنا موسوعه لا يـدانيها أى كتاب كما و كيفا.قد يبحث عن حياه محمد صلى الله عليه و آله كشـخص، و قـد يبحث عن حيـاته كنبى، و إن كـانت الحياتـان متـداخلتين فى حياه محمـد صـلى الله عليه و آله.حيث إنه خلق ليكون نبيـا، و ليكون رائـدا للبشـريه من البشـر، إنسانـا ينقـذها من مخالب الأنـانيه و الشـهوه و الغضب، و من العصبيه الذميمه، سواء أكانت عصبيه عنصـريه، أم قبليه، أم إقليميه، أم كانت عقائديه، و هى أشدها.لقد أتى محمد صلى الله عليه و آله بدسـتور للحياه، و ضـحى فى سبيل الإنسانيه، و أنقـذها من الهلاك حينما كانت على شـفا حفره منه.و جاء بتعاليم أنقذ بها نفوسا من الذل و الأسى، و أقواما من المهانه و الاستعباد، لا فى عصره فحسب و إنما فى كل العصور.و قدم إلى البشريه مثلا عليا خلق بها الكثيرين ممن اسـتطاعوا أن يعرفوا الإنسانيه أحسن تعريف، و يمثلوها أكمل تمثيل. [صفحه ٢٣] و لم يستطع المفكرون العـالميون، ورواد العلوم البشـريه، و أساتـذه الجامعات، و أرباب العقول الجباره - مجتمعين - أن يأتوا بمثل الشـرع الـذى جاء به محمد صلى الله عليه و آله وحده، و لا بمايقاربه. فقد أهدى إلى المجتمع البشرى حياه سعيده لم يرها و لا عرفها من قبل أحد، و لم يطلب منه على ذلـك أجرا.إنه دعا إلى إقامه العـدل، و القيام بالقسط، و محاربه الظالم، و نصـره المظلوم، و إعانه المحروم. و كان العالم قبل ظهور محمـد صـلى الله عليه و آله جسـدا بلا روح، و ظلاما كله، فأتى محمد صـلى الله عليه و آله بروح للعالم، و بحياه لتلك

الأرض المیته.بل فمحمد صلی الله علیه و آله ذاته هو روح العالم، و شمس أشرق الکون ببهجته و ضیائه.و لولا محمد صلی الله علیه و آله و تعالیمه و شریعته لم یکن المجتمع البشری سوی مظالم و ظلم، و مکارم و عقد، لا ترى فیه إلا نفوسا بائسه، و مجتمعات یائسه، لا تجد سعاده و لا هناء، و لا تلوح أفقها البعید البعید طلائع بهجه و لا کرامه.إنه الذی ألغی المیزات التی قررها الجنس الا بیض لنفسه علی سائر الاجناس.إنه الذی حارب القومیه و العنصریه و کافح العصبیه.إنه الذی بذل جهده فی إنقاذ المضطهدین من أیدی الظالمین.إنه الذی صرف همه لإزاله سلطه الاقویاء عن الضعفاء، و الاغنیاء عن الفقراء.إنه الذی نادی بإحقاق حقوق المحرومین.إنه دعا إلی العلم و هو أمی و هل شوهد أمی یدعو إلی العلم و یحارب الجهل؟!إنه الذی قرر حقوق المرأه، و أنها بشر کالرجل.إنه الذی سعی لأن یجعل من العالم مدینه فاضله یحکمها العقل و المثل دون العاطفه و الهوی.و کان رائد الانسانیه و منقذ البشریه، و قد ظهر بین أقوام کانوا أذل الخلق و الخلیقه، فأصبحوا بیمنه أعز الخق علی مدی قرون و أعصار....کانت الحضاره البشریه إبان محمد صلی الله علیه وسلم مندرسه سائره فی طریقها إلی الهلاک و الدمار، فتغیر وجهها بظهور محمد صلی الله علیه و سلم و تبدلت سیرتها و تحولت. [صفحه ۲۴] نعم، رجعت إلی طریق التقدم، و ما أفضل هذه الرجعه!إن کلا من الملک و الحیوان ینظر بعین واحده، فالملک فاقد للعین الیسری فلا یری الأمور المادیه و الرغبات الطبیعیه، و الحیوان فاقد للعین الیمنی فلا یری الأمور الروحیه و المثالیه.و میزه الکائن البشری:

أنه كائن من روح يجمع بين الروح و الماده، فهو حی قد جمع العينين: اليمنى و اليسرى معا، فإذا نظر بعينه اليمنى وحدها انصرف عن جانبه المادی، و نقص نفسه بتكريس معنويته و مثاليته و بمعاداه رغباته الطبيعيه، و صار عدو نفسه كما وصفه الامام علی بن أبی طالب صلی الله عليه و آله.و إذا نظر بعينه اليسرى - فحسب - و أهمل جانبه الروحی و جعل غايته المثلی إشباع شهواته و إرواء رغباته فهو ظالم لنفسه، حيث قد نزلها عن مستوى البشر إلى حضيض الهمجيه و الحيوانيه.و هذه الازدواجيه هی التی مكنت البشر من اختيار غايه لهم، و هذا هو الطابع الخاص به، ذاک الذی به امتاز البشر عن الحيوان و الملائكه.وجه محمد صلی الله عليه و آله الانسان إلى النظر بكلتا عينيه، و أرشده إلى السلوک للصراط المستقيم، لا- إلى اليمين و لا إلى اليسار، و صده عن الالتواء إلى أحد الجانبين؛ لان ذلک تنكب عن الطريق. و قدم منهاجا يصعد به الانسان فی مدارج الرقی الانسانی، و سمح له بتحقيق ما تصبو إليه نزعاته و التمتع بمتع حياته.و لكنه جعل لذلک حدا، و هو أن لا ينتهی إلى الظلم، ظلم نفسه و ظلم غيره. و لم يكتف بدعوه الانسان إلى المثل و الفضائل، بل وجهه إلى طريق يسكله إلى الرقی الحضاری و الحياه الماديه السعيده. فهو قد جاء لإسعاد الإنسان فی دينه و دنياه.إن الباحثين فی علم التأريخ يعرفون أن الرقی الذی وصل إليه البشر فی الحضاره و العلوم و الفنون و المعارف بعد محمد صلی الله عليه و آله لا يقاس به ما وصلوا إليه من قبل. [صفحه ۲۵] بيد

أن البشـر فی القرون المتقـدمه علیه أکثر عددا و أطول زمنا، فلم تر البشـریه عبر عصورها من خدمها مثل محمد صـلی الله علیه و آله.إنه أعظم إنسـان حملته الأرض عـبر التأریخ، و هو للعـالم کله و لیس للشـرق خـاصه. کمـا أنه لیس للمسـلمین فحسب، إنه للبشریه أجمع، و العظیم لا یحد بمکان و لا بزمان. و کذلک دعوته لم تکن محدده بمکان و لا بزمان، کما أن انتفاع البشریه من دعوه محمـد صـلی الله علیه و آله لم یکن محـددا بمکان و لا بزمان، و لم أعرف رجلا انتفع العالم الإنسانی بدعوته مثل ما انتفع العـالم بـدعوه محمـد صـلی الله علیه و آله.و من درس حیـاه محمـد صـلی الله علیه و آله و المبـادی الـتی أتی بهـا یعرف أن غیر المسـلمین من الأمم قـد سـعدوا فی حیاتهم بمحمد صـلی الله علیه و آله مثلما سـعد المسـلمون به، إن لم یکونوا أکثر سـعاده.إن الأنبیاء کلهم خدام البشـریه، فهم الذین یسـعون فی سبیل إسـعادها جمیعها علی مساحه کل الزمان و المکان، و کان محمد صلی الله علیه و آله أعظمهم خـدمه للبشـریه، و أفضـلهم، و خاتمهم.و إذا نظرنا إلی الزمن الـذی نشأ فیه هذا العظیم و إلی القرن الذی ظهر فیه یزداد العجب و تشـتد الحیره، فإنه نشأ فی أشد الأیام ظلمه و أحلک العصور، عصر لا یفرق أهله بین الحق و الباطل، و لا یمیزون بین العدل و الظلم!فنهض یومئذ لازاله الظلم و الطغیان عن وجه الأرض، و لمحو الفقر والمسکنه عن المجتمع البشری، و صرف جهده، و بذل وسعه فی هذا السبیل، و ضحی بکیانه و أعز أعزائه، و أتی بشریعه تنطوی علی قوانین راقیه

و مبادئ عالیه ملائمه للطبیعه الإنسانیه، و جاء بأنظمه شامله لم تستطع العقول أن تأتی بمثلها فضلا من الاتیان بالافضل منها.إن الشریعه التی أتی بها محمد صلی الله علیه و آله منسجمه کل الانسجام مع السنن الکونیه، و معطیه لکل غریزه حقها، لا تحول بین الطبیعه الانسانیه و متطلباتها، و تتسامح بذلک [صفحه ۲۶] غایه السماح.نادی محمد صلی الله علیه و آله بالغاء النظام الطبقی السائد فی عصره، و أتی بنظام المساواه الذی یساوی فیه الانسان الانسان، و جاهر بأنه «لا فضل لعربی علی أعجمی» [۱] و لا لغنی علی فقیر، و لا ـ لذوی البیوت الکریمه علی غیرهم فی نظام المساواه.و قد هذب المحاکم و السلطه القضائیه، و کافح الاحکام التی نتجت عن الحب و البغض و الشهوه و الغضب، و أحل السلطه القضائیه محل العدل و الانصاف، و وجهد فی تطهیر المجتمع البشری من الادناس النفسیه و الأرجاس الروحیه، و سعی إلی تحطیم من جعل من نفسه صنما و مخدوما.إن دعوه محمد صلی الله علیه و آله لم تقم علی القهر و الغلبه، فهو لم یفرض دعوته علی أحد، بل جعل الناس أحرارا فی قبولها و رفضها (إنا هدیناه السبیل إما شاکرا و إما کفورا) [۲] .و من میزات دعوه محمد صلی الله علیه و آله: أنها کانت دعوه داخلیه قائمه بالنفوس قبل أن تکون خارجیه قائمه بالأعمال، فکانت دعوته مرتکزه علی الایمان، و موطن إیمان المؤمن قلبه، و القلب أمیر الید و اللسان و سائر الجوارح، و إنما الجوارح عمال القلوب عملاؤها.و من الواضح أنه یستحیل دعوه القلوب عن طریق القهر و الغلبه، فلا سبیل إلی التسلل إلی القلوب الا بالحکمه و

الرحمه و الموعظه الحسنه.و لقد بدأ محمد صلى الله عليه و آله بالتهذيب النفسى، و هذا يستحيل أن يكون بالضغط و القوه، و كان أنفذ سلاح غلب به خصومه هو الخلق العظيم و الرحمه الواسعه، و من ثم لقب بنبى الرحمه، رحمه على القريب و البعيد، و رحمه على العدو و الصديق و تلقى [صفحه ۲۷] فى هذا السبيل أذى و متاعب كثيره، حتى قال: «ما اوذى نبى مثل ما اوذيت» [۳] .كان فى استطاعته استعمال العنف و القسوه و هو فى مكه، و لو أنه أمر أصحابه باغتيال مناوئيه فى ليله واحده و بمحوهم عن وجه الأرض لتمكن من ذلك، و لو فعل لما لقى أذى و لم يذق شقاء، و لا بلاء، إذ لم يكن عدد زعماء مناوئيه يزيد على عدد الأصابع كثيرا، و لكنه لم يفعل، إذ كان نبى الرحمه، و لم يشهر عليهم السيف إلا بعد ما شهروا هم عليه ذلك السيف، و لم يتوسل بالسلاح إلا بعد أن وضع السيف على حلقه، فقابل بالمثل، و ذب عن حياته من آمن به، و لو لا ذلك لأباده و أصحابه الاعداء عن وجه الأرض.لم يدرس محمد صلى الله عليه و آله فى جامعه قط، و لم يتلق درسا من معلم و لا من استاذ. كما أنه لم يحضر محاضره مفكر، و لم ينشأ فى بيئه علم، و إنما نشأ فى مجمتمع جاهلى يسوده الجهل، و تخيم عليه العصبيه و الغرور.و إن القرآن ينادى فى مواضع شتى: أن محمدا امى، و لم يكذب ذلك أحد ممن عاصره، و لا ممن نشأ معه، و لم يذكر فى التأريخ عن أترابه تكذيبه فى طفولته

و صباه و كهولته، فهو رجل يتعلم أبدا، و لم يدخل فى حفلات أحبار اليهود و لا رهبان النصارى، و لم يقرأ على فيلسوف من إغريق، و لا من إيران أو غيرها من البلاد، و إلا لحدث بذلك زملاؤه أو أساتذته. لقد كان رجلا أميا نشأ فى مهد الاميه، و نما فى قوم هم من أشد الاقوام البشريه جهلا، و أبعدهم عن العلوم و المعارف، و أقصاهم عن الحكم و المثل و القيم.و ما كان محمد صلى الله عليه و آله يعرف شيئا إلا ما كان يعرفه من عاصره من العرب فى ذلك العصر من أحاديث أنديتهم، و قصص جاهليتهم، و قد سمى ذلك العصر بالعصر الجاهلى، و هذه التسميه كانت من محمد صلى الله عليه و سلم، و لا يمكن أن يسمى بهذه التسميه إلا [صفحه ٢٨] العالم الخبير و من يعرف العلم و يعرف الجهل محمد صلى الله عليه و آله اميا و لكنه لم يكن بجاهل. و من المستحيل - بحسب العاده - قراءه امى آيه من كتاب، فضلا عن آيات كثيره، و فضلا عن كتاب كامل يكفل سعاده البشر و يضمن لهم خير الدنيا والآخره. كتاب من آيات بينات يعجز البلغاء عن الاتيان بمثلها، كما يعجز رواد العلوم و فلاسفه العالم و ذوو الافكار الثاقبه عن مباراتها. امى يرشد إلى المكارم و إلى القيم إرشادا لم يسبقه إليه بشر، و لم يلحقه بشر. فكل من جاء من مرشد أو مفكر: إما تابع خطاه و سالك مسلكه فى الارشاد و التوجيه، أو لم يستطع أن يأتى بما يساوى ما أتى به ذلك الامى العظيم.امى لم يتعلم قراءه و لا كتابه، ولم

يقرع بـاب دار استاذ، و لكنه بـدأ بتعليم النـاس الكتـاب و الحكمه. نعم، بتعليم الناس جميعا، لا بتعليم العرب خاصه. امى يجادل علماء اليهود بتوارتهم، و قساوسه النصارى بأناجيلهم، و قد يصـفهم بأنهم يكذبون على موسى، و يقولون على المسيح غير الحق، و يحرفون ما عندهم من التواره و الانجيل.امى نشأ فى أحضان الشـرك، و هو يحاج المشـركين فى آلهتهم تلك التى يعبدونها و يجعلونهـا أنـداد الله، و يتخـذونها لانفسـهم أربابـا.أمى نشـأ فى مهـد الاميه و حضن الوثنيه، و لكنه يكافـح الجهل و يجاهـد عباد الاصـنام و يخطئهم و يسـتهزى بـآلهتهم، و يخبرهم بـأنهم يعبـدون مـا لا يضـرهم و لا ينفعهم، و لا يأتيهم بخير، و لا يـدفع عنهم شرا.امى فتح عينيه فى بلد الجهل، و ترعرع فى عصـر الجهل، و نما فى بيئه الجهل، و لكنه يدعو إلى العلم، و يزجر عن الجهل، و يفضـل العـالم و العـارف و يـدعو إلى إكرامه.أمى يشـرح للنـاس دينـا قيمـا، و شـريعه عالميه سـمحه سـهله تنفعهم فى دنياهم، و تعصـمهم من النار فى آخرتهم، و تهديهم إلى الجنه.لم ترعين البشريه مثل هذا الرجل الامى، لا قبله و لا بعده، و لم يقرع سمعها [صـفحه ۲۹] بنظيـبر لـه فى أى قطر مـن الاقطـار، و أى حقبـه مـن الاحقـاب، و لاــ فى أى قـوم مـن الاـقوام، و أى شـعب من الشـعوب.هذا الاـمى العظيم معجزه بنفسه، معجزه فى علمه، معجزه فى خلقه، معجزه فى عقله، معجزه فى عفوه، معجزه فى حلمه، معجزه فى شـجاعته، معجزه فى كـل كمالاـته و صـفاته. خضـعت له الانسـانيه و لا مثيل له و لا نظير فى البشـريه. و ما أكثر وجوه الاعجاز فى هذه العبقريه الفذه

و الشخصـيه العظيمه!من هذه الوجوه: أن هذا الامى العظيم نشأ فى أرض جدبه لا تنبت إلا الشده و الخشونه، و لا تنتج إلا القسوه و الصـلابه فى صـخورها و سـهولها و أشـجارها و أشواكها و حيوانها و إنسانها، و من ينشأ فى مثل هذا المنبت لا يتوقع أن يوجد فيه إلاـ الغضب و سوء الخلق، و الأخـذ بالثـأر، و لاـ ينتظر فيه إلاـ الكبر و الخيلاء و العتو و العصبيه و الثوره و الانتقام.و لقـد كان شعاره العلم و الحلم و حسن الخلق و التواضع، و دثاره العفو و الرحمه و الغفران و الشـفقه، و ذلك نقض لشـرع الاستيلاء، و سن المواريث، و نفوذ البيئـات و الاوسـاط.و منهـا: أنه كـان فى علمه و عقله و درايته و أفكـاره و أقواله و أفعاله فوق المجتمع الـذى عاش فيه و قضـى حياته الطيبه فى أوساطه، و من يكن فوق مجتمع بكامله فى العقل و النبل و الذكاء و الحكمه فهو لا يستطيع أن يعيش فيهم كأحـدهم. و يختلف إليه كـأى فرد عـادى آخر؛ لأـن العلو الـذاتى و الـترفع النفسـى يأبيـان له العيش معهم و التقرب إليهم، فاذا اجبر على ذلك فلا يلتقى بهم إلا بوجه قطوب و كلام خشن و عين غاضـبه.و لكن محمـدا صـلى الله عليه و آله عاش من عاصره من الناس كأحدهم، يخالطهم و يجالسهم و يؤنسهم و يحضر أنديتهم، يحادثهم و يفاوضهم و يجيب على أسئلتهم، و يـأتيهم بما يطلبون. يواجههم بوجه طلق بسام، حتى ضـرب به المثل فى ذلك. فهم لا يلمسون منه ترفعا. عاش فيهم كأحـدهم، و هم لم يعرفوه حق المعرفه، و لم يدركوا علو مقامه، و [صفحه ۳۰]

لا رفعه شأنه و مدى عظمته.و منها: و من وجوه الإعجاز التى أثمرتها نفسه العظيمه: أنه لم يخطى فى سيرته الاجتماعيه التى كان يسلكها، و لم يأخذ عليه أحد أى خطإ، لا ممن عاصره و لا ممن جاء بعده. و قد أخذوا أخطاء على نوابغ الزعماء الكبار، و على القواد العسكريين المحنكين، و كتبت فى ذلك رسائل و مقالات، و ألقيت كلمات و خطب، و نشرعت صحف و كتب. و لكن لم يقرع أحد هذا الباب، و لم يفكر فيه أحد من أعداء محمد صلى الله عليه و آله الألداء، و ما أكثرهم، سواء فى عصره أو ممن درس حياته بعده.ومن نظر إلى سيرته الذهبيه لا يزيده ذلك إلا إكبارا له و إجلالا و إعجابا، فقد كتب المفكرون و الباحثون من مختلف الأمم كتبا و رسائل فى عبقريته و بطولته. و إن أصحاب العقول الصائبه و أرباب الأفكار الثاقبه جعلوا أفعاله و أقواله اسوه لانفسهم، و نورا لأهدافهم. إنهم وجدوها خير طريق و أقرب سبيل للوصل إلى غاياتهم و الفوز فى مقاصدهم.و منها: أنه كان مجمعا لأوصاف متضاده لا يجتمع أحدها مع الآخر فى العاده. فلقد كان صلبا و هو لين العريكه، و كان متواضعا أشد التواضع، و هو إلى غايه الوقار. إن الصلابه لاـ تجتمع مع اللين، و الوقار يشين التواضع. و كان حلو الفكاهه و هو مر الجد. و كان خطيبا مصقعا و هو اذن خير للناس، و خير مستمع لهم يصغى لأحاديثهم، و أهل الخطابه و النطق لا يستطيعون الاصغاء إلى الثرثارين. و قلما تجتمع استطاعه الكلام و استطاعه الإصغاء، إذ القدره على كل واجد منهما تطارد القدره على الآخر.و منها: أنه

كان مطاعا فی قومه، و هو قائد عدل، و من میزات القائد العدل: أنه قلیل الطواعیه فی قومه و جنده.إن القائد الذی عرفه قومه بالعدل و الشرف لا- یصیر فیهم مطاعا، إذ الطواعیه الكامله للزعیم ما هی إلا لأجل خوف قومه منه علی حیاتهم، أو علی ما یعز علیهم، و كلا الوصفین منتفیان عن القائد العدل. [صفحه ۳۱] و قد تحصل الواعیه لقائد ما إذا كذب قومه و خدع صحابته فیقابلهم بالخداع و الریاء، فیهیج حمیتهم و یثیر حماسهم، و ذلك منفی عن القائد العدل الذی یعمل بالقسط و یأمر به.و كان محمد صلی الله علیه و آله منزها عن جمیع هذه الأوصاف، و كان أكثر القواد العالمین طاعه فی جنده صحابته، و هم لا یخافونه و لا- یرهبونه، و لا- یخشاه حتی أصغر جنوده.و منها: نجاحه فی دعوته فی مده قلیله لم تبلغ ربع قرن، و قد كان قومه بین أقوام الأنبیاء أشد قوم نبیهم مناوأه له و حنقا علیه.و قد بدأ دعوته فی قوم هم أكثر الناس جهلا و أنانیه، و أشدهم تمسكا بتقالیدهم، و أقواهم تعصبا لآبائهم، و لما توارثوه من السنن و العادات.لقد كانوا مجمعا للعبیات: العصبیه العنصریه، و العصبیه القطریه، و العصبیه القبلیه، و العصبیه العقائدیه. فقام بدعوتهم لمحاربه هذه العصبیات و هو فرید وحید، و لكنه نجح فی دعوته؛ فلبوا نداءه، و خضعت له جزیره العرب، و دخل الناس فی دینه أفواجا فی سنین قلائل.و منها: أنه كان ثابتا فی خلقه و سیرته، لم یتغیر بتغیر الزمن، و لم یتبدل بتبدل الأحوال، فقد كان حین بدأ بالدعوه غریبا بمكه، و رفضت قریش دعوته، بل عاداه العرب. فكان یصلی

فی المسجد الحرام سنین طوالا، و لم یصل معه إلا فتی و إمرأه. و حین دخل مکه ظافرا، وخضعت له جزیره العرب، و بث دعوته فی خارج الجزیره و طلب من عواهل الامم أن یـدینوا بدینه، و ینقادوا للأسـلام کان هو هو. و أنه حین رجع من غزوه بدر ظافرا، و عندما رجع من غزوه أحد غیر ظافر کان هو هو. فقد کان هو هو حین کان جالسا بین کرماء أصـحابه، و هو هو حین کان واقفا بین یدی أعدائه من الکفار و المنافقین. هو هو مع الصـغیر و الکبیر، و هو هو مع الغنی و الفقیر. هو هو فی الحرب و فی السلم، و فی الاقـامه و السـفر، و فی السـراء و الضـراء، و فی الهنـاء و العزاء. هو هو جمیع أحواله و أوقاته، لم یأخـذه الخوف و الجبن عند الانکسـار، و عنـد الضـعف والغربه، و لم یأخـذه العجب و الخیلاء عنـد الظفر، و عنـد القوه والعزه [صـفحه ۳۲] کـان هو هو فی العسـر، و کـان هو هو فی الیسـر، أنه کـان محمـدا دون غیره فی جمیع الاـحوال.و منها: کثره الأعمال التی کان یقوم بها فی قومه صاحب السـلطه التشریعیه و السلطه القضائیه و السلطه التنفیذیه.و کان متقدما علی قومه فی الجهاد مع نفسه، کما کان رائدهم فی الجهاد مع الکفار، و لقـد بلغ عدد غزواته التی حضـرها بنفسه الشـریفه ضـعف السـنین السـبعه التی جاهد فیها الکفار، و زاد عدد سرایاه علی التسـعین فی تلک المـده القلیله.و کان رئیسا لقومه، و مرشدا لهم و معلما، و إماما، و مزکیا لنفوسـهم، و مؤدبا لهم، و أبا رحیما.و إن الأعمال التی کان یقوم بها محمد

فی کـل یوم – لو حسبت و طبقت علی الوظـائف و المناصب الیومیه – تحار إزاءها العقول.و لابـد أن یطرح السؤال التالی:کیف استطاع رجـل واحـد أن یقوم بهـذه الأعمـال و یفیهـا حقهـا و ینجـح فی الکل دون أن یخل بأحـدها؟!فکان یقوم بأعمال رئیس الحکومه و الـدوله، و وزراء الـدفاع و الـداخلیه و الخـارجیه و العـدلیه و المعـارف و التربیه.و کان القائـد لعالم لجمیع جیوشه، و رئیسا لارکان الجیش، و هو المحافظ للبلد و أمیره، و الحصن الذی یذب عنه.و کان رئیسا للبلدیه، و قاضیا للعدلیه، یحق و یزیل الخصومه.و کـان ینصب الامراء و القواد و الحکام، کما کان ینصب الائمه لصـلاه الجماعه و لصـلاه الجمعه، و یصـنب المؤذنین للأذان، و یرسـل الرسـل، و یبعث الکتب، و یـوجه المـوظین إلی وظـائفهم و مناصـبهم.و کـان رئیسـا لمجلس التمییز الشـرعی و القـانونی، و إمامـا لصـلاه الجماعه فی کل یوم خمس مرات. [صـفحه ۳۳] و کـان یخطب، و یعـظ قومه، و یرشـدهم إلی الـبر و التقوی، و یتلو علیهم آیـات ربهم، و یعلمهم الکتـاب و الحکمه، و یعلمهم مـا لم یکونوا یعلمون.و کان یعود مرضاهم، و یحضـر أنـدیتهم، و یتفقدهم، و یقرئهم القرآن، و یجیب علی أسـئلتهم و یقضـی حاجاتهم، و یساعد فقراءهم، و یشبع جیاعهم، و یهدی أغنیـاءهم، و یـدعوهم إلی القیـام بـالمعروف.و هـو مع ذلـک خیر زوج لأـزواجه، یـؤدی حقوقهن، و یقوم بواجبه نحوهن، و لا ینقصـهن شـیئا.و کان یغرس النخل فی المـدینه حتی غرس منها الألاف، لا یکل و لا یمل، یـدأب، و یجد، و یسـعی نحو أهدافه الغالیه و العالیه.و فوق جمیع ذلک أنه کان نبیا مبعوثا من قبل الخالق إلی الخلق کافه، ینزل

علیه الوحی و یقوم بأعباء النبوه، و یبعث بالدعاه إلی أطراف البلاد، و یدعو الرؤساء و الملوک إلی الصراط المستقیم، و إلی أقامه العدل و القیام بالقسط.و من أطرف ما یری فی حیاته الکریمه: أن تکاثر أعماله و تفاقم أشغاله لم یکونا سببا فی قصوره عن تهجده و الفتور عن عباده ربه، فقد کان أعبد الناس، لم یترک القیام باللیل و التهجد فیه لیله واحده.قیل: إن التهجد فی اللیل کان واجبا علیه من قبل الله تعالی، و إن ذلک من خصائصه. [۴] و کان یسبح لله و یهلل له فی کل قیامه و قعوده، کما کان فی شطر من عمره یصوم و یفطر یوما.و منها: دوام وجوده المبارک، و بقاء حیاته المقدسه إلی أن أکمل رسالته و أدی واجبه النبوی العظیم الذی بعث لأجله.إن حیاه العظماء و القدیسین الذین یقومون بتغییر جذری و بإصلاح فی المجتمع [صفحه ۳۴] تکون مهدده دائما، حتی حیاه من لم ینجح فی استلام الحکم، فإن الحکام الطغاه و الرؤساء و العصاه هم أعداء ألداء لتلک النفوس الطیبه، یسعون فی استئصال مقاصدهم، و یبذلون کل غال و نفیس من أجل إباده مشروعاتهم دائما.و إن محمدا صلی الله علیه و آله لم یکن بنجوه من مکائد هذا السلوک البشری، و لا بعیدا عن حبائله، فکانت حیاته فی خطر مستمر من جوانب عدیده، حتی إن کسری أبرویز أمر بقتله حین دعاه إلی الاسلام. و لم یکن محمد صلی الله علیه و آله یتخذ لنفسه حاجبا و یجعل لبیته حرسا، و لمصلاه فی مسجده مقصوره، و مع ذلک فقد بقی حیا و لم یقتل.کان یعیش بین قومه کأحدهم و قد أحاط به الأعداء

من كـل جـانب، و كـان له أصـناف من الأعـداء يعيشـون معه فى نفس مقره و مـدينته، و هم المشـركون و اليهـود. و ربمـا كـان المنافقون من أصحابه من المكيين منهم و المدنيين رجالا و نساء أعظم بلاء و أشد خطرا عليه من غيرهم. و كذلك يكون العدو إذا لبس ثـوب الصـديق الحميم.نعم، لقـد كـانوا ملتفين حـوله، يظهرون الـوداد، و يبطنـون العـداء، و محمـد صـلى الله عليه و اله يعرفهم، و لكن يماشـيهم و يرأف بهم، و يتلقاهم بأحسن التلقى.فكان طوال حياته النبويه معرفا لخطر الاغتيال، و على شـفا حفره من الموت، بالسم أو بالسـيف، أو بإيقاع الجـدار عليه، أو بغير ذلك. فكم من مؤامره تآمروا بها على قتله! و كم من عزمه جزمت لإطفـاء نوره و كـان نصـيبها كلهـا الفشـل بعون ربه! فخاب أملهم و خسـرت صـفقتهم.لقد قصـدت امرأه يهوديه أن تقتله بالسم، فدعته إلى مائدتها مع نفر من أصـحابه فى بيتها، و لكن من أرسـله حفظه من مكرها و كشف سـرها، و قد عفا عنها محمد صـلى الله عليـه و آله و لم يقتص منهـا [۵] .و كم كـان له من عـدو يظهر له الحب و يبـدى له الود! و كم كان له من عـدو أيضا يجاهر بمقتـه و يظهر الخصـومه لـه! فمنهـم مـن نصب له الحرب، و منهم من تقرب [صـفحه ۳۵] إليـه بالسم.كـان يعيش فى مكه و فى المـدينه بلا حافظ و لا حـارس، و كـان يـدخل كلا من البلـدين كما كان يخرج منه، و كان يقف فى ساحه الحرب كما كان يجلس فى أنديه السلم، و لم يتحصن بحصن قط.و كان يقضى كثيرا من أوقاته فى المسجد من دون حارس

أو حاجب [۶] و يجلس بين الناس يقضى فيهم بقضاء الله، و يجيب على مسائلهم، و يخطب فيهم، و هو خير هدف للسهام الطائشه.و كان يلتقى مع السفراء و الوفود دون أن يحرسه أحد، أو يظلل عليه بظلال الحجاب، و كان يخرج وحده كل يوم فى ظلمه الليل لصلاه الصبح و الظلام خير وسيله للاغتيال، و الكل كانوا يعرفون ذلك، من عدو و صديق و قريب و بعيد، و كان يتفقد أصحابه، و يدخل بيوتهم، و يعود مرضاهم، و يشيع موتاهم، و يصلى عليهم.و مما يفضل حكومته على جميع الحكومات: أن محمدا صلى الله عليه و آله لم يقبض على أحد بالظن و لا ـ بالتهمه، بل كان يعفو عمن جنى عليه، و أعداؤه يعرفون ذلك كأصدقائه، فلا يخافون على أنفسهم من التصدى له بما يكره على حد سواء فى صورتى النجاح و الفشل.و لم تكن دار سكناه التى سكن فيها دارا حديديه و لا حصنا منيعا، بل كان يسهل على أعدائه هدم بيته عليه، أو اقتحام داره، كما صنعوا فى مكه و خرج منها مهاجرا إلى المدينه.كما أنه لم يأخذ أحدا بجرم سياسى، و لم يكن فى حكومته مسجون سياسى.كانت تلك سيرته فى عيشه الشخصى فى السلم.و أما سيرته فى الحرب: فكان أقرب أصحابه إلى العدو، و لكن الأعداء لم يستطيعوا أن ينالوا منه شيئا. [صفحه ۳۶] فداوم وجوده المبارك و بقاء حياته المقدسه معجره عظمى و آيه كبرى لمن تفكر و تدبر، و لم يكن ذلك إلا ـ بعنايه من ربه العزيز الرحيم، فحفظه و حماه و حرسه إلى أن أدى واجبه، و بلغ غايته، فدعاه ربه إلى لقائه، و فاز بجزيل ثوابه و جليل

عطائه.و منها: حسن الاداره، و هو صفه شريفه غاليه يفترض وجودها فى الزعيم، و إلا لا تتم لا زعامته، و إنها لمن أفضل العلوم الاجتماعيه و أجداها. و لقد أصبح فى هذا العصر من الفنون الراقيه، و خصصت لدارسته أقسام فى الجامعات الكبرى. إن حسن الاداره فى القواد و الزعماء ليس بوسيله فى نفسه، بل هو فى ذاته فوز و نجاح؛ لكونه من أقرب الوسائل و أفضلها و أجدادها.و كان العظيم محمد صلى الله عليه و اله أعظم الناس فى هذه الصفه الاجتماعيه الكريمه، و لم تكن من علاه إلا إحدى المعالى، و على هذه فقس ما سواها.لم يكن محمد صلى الله عليه و آله مارس هذا الأمر قبل بعثته، و لم يلتق مع من له به معرفه، و لكنه قد أتى من حسن الاداره فى قومه ما لم يشاهد له نظير.و هم قوم كانوا أبعد البشر عن الانسانيه، و أقربهم إلى الهمجيه، فى حين أنه لم يكن يعوزهم الذكاء و الدهاء و يصعب عليهم الانقياد و الخضوع لاحد.و لم يعاملهم كحاكم عسكرى أسود و لا أحمر، و لم يتعامل معهم كحاكم مستبد ديكتاتور، بالرغم من كون قيادته أفضل قياده، و إدارته أحسن أداره فى السلم و الحرب و السفر و الحضر.و قد أرشدهم و وجههم إلى الانسانيه المثلى، و هداهم إلى الحق و الرشاد، و خلق منهم الكثير من نماذج الانسانيه الراقيه.و مما يلفت النظر: أن حسن إداره محمد صلى الله عليه و آله فى بيته لأزواجه كان معجزه بنفسها، فإنه من المستحيل - بحسب العاده - أن الرجل الذى يعمل بالعدل بينهن و يوفى كل واحده منهن حقها ؤأن يكون وضع بيته طبيعيا

و إنسانيا إلى هذا الحد، و لا سيما إذا علمنا أن الوصفين - حسن الاداره فى البيت و هو المجتمع الصغير الداخلى، و حسن [صفحه ۳۷] الاداره فى بلد و هو المجتمع الكبير الخارجى - قلما يجتمعان، و فد يكونان متضادين، و محمد صلى الله عليه و آله كان حائزا للفضيلتين و جامعا للحسنيين، جمعت فيه الاضداد و لم توجد له الأنداد.و منها: معرفته للناس، و هى فضيله اجتماعيه عظيمه، و مكرمه قيمه جسيمه تستحق أن تعتبر من العلوم، و تدرس فى الجامعات الكبرى و تقرر لها أغلى القيم، فإن لها مكانه عديمه النظير فى المجتمع.و كان محمد صلى الله عليه و آله أفضل أهل الأرض فى هذا الفن، و أعرفهم بالناس و بصفاتهم و بخصائصهم و بما يؤهلهم له، فهو لم ينصب مثل أبى ذر الغفارى - و هو القديس الأكبر و السابق إلى الاسلام - قائدا لحرب و رائدا لجيش. كما لم ينصب مثل أسامه قاضيا لاحقاق حق و فصل خصومه. و من كان دارسا سيره محمد صلى الله عليه و آله يجد لذلك شواهد و شواهد، حتى أنه يمكن معرفه رجال من أصحابه و فضائلهم من المناصب التى استلموها فى حياه النبى الكريم، كما يمكن معرفه خصائص بعض أصحابه الذى لم ينصبهم لمنصب، أو نصبهم ثم عزلهم.و منها: خططه العسكريه فى حروبه و غزواته. فإن الاخصائيين فى هذا الفن، الدارسين فى سيرته لم يأخذوا عليه خطأ عسكريا فى حروبه، بل شهدوا جميعا بنبوغه العسكرى، و قد الفت فى هذا الموضوع كتب و رسائل.و مما يجدر التنبيه اليه: أن تنفيذ خط عسكرى فى الحرب - لكونه مصحوبا بإنسانيه فضلى و عدل متناه،

مضافا إلى رحمه و شفقه على العدو - هو من أصعب الامور، و ربما يعد من المستحيل بحسب العاده.و قد تمكن محمد صلى الله عليه و آله من إيجاد هذا المستحيل فى عالم الكون، فكان له قصب السبق فى هذه المكرمه الساميه.و نفذ هذه الخطه المقدسه بعده فى الحروب ابن عمه و خليفته من بعده الإمام على بن أبى طالب صلى الله عليه و آله، و قام بها أحسن قيام فى حروبه الثلاث: مع الناكثين و القاسطين و المارقين. و تلكم ألقابهم من قبل محمد صلى الله عليه و اله، و كان قد أخبر بها [صفحه ۳۸] قبل وقوعها.و لا مجازفه فى القول بأن محمدا صلى الله عليه و آله هو أكبر رجل عالمى ظهر فى مجتمع بشرى، و لكن البشر لم يعرفوه حتى الآن، و لم يؤدوه حقه.لم يعش محمد صلى الله عليه و آله عمرا طويلا- بالرغم من كونه صحيح المزاج، و بالرغم من استطاعته أن يعيش عيش المترفين، عيشا لا- يجد فيه ضيقا و لا ضنكا. و لعل السر فى عدم تمتعه بعمر طويل: هو كده وجده، و إفناء نفسه فى سبيل دعوته، و التضحيه بحياته لإسعاد البشر، و لخلق حياه سعيده عالميه يعيش الكل فيها بحريه، و يقوم الناس فيها بالقسط.إنه الذى قام ليبعث فى فضاء العالم روحا جديده قويه تثل [۷] العروش القائمه على الجماجم، و تهدم القصور المتعاليه فوق القبور، و تسحق الأصنام المنصوبه على أجساد الضعفاء و المضطهدين.لم يكن محمد صلى الله عليه و آله رجلا يقابل السيئه بالسيئه مع من أساء إليه من أعدائه، اولئك الذين لم يقصروا فى مناوأته و معاداته، و عندما سيطر عليهم

لم يناد بالانتقام، و لا بالقصاص، و لم يـدع إلى تشـكيل محكمه ثوريه لمحاكمتهم و للأخذ بالثأر منهم، بل كان يحب هدايتهم، كما كان يحب هدايه أحبائه.فلم يقتص من وحشى قاتل عمه حمزه، كما لم يقتص من هند، تلك المرأه الحاقده التى كانت تثير الحرب ضـده.و لمـا دخـل مكه فاتحـا من دون إراقه فطره دم، و نادى قائـد جيشه سـعد بن عباده: «اليوم يوم الملحمه اليوم تسبى الحرمه» و وصل النبى الخبر عزله من دون مهله، و أقام مقامه ابن عمه على ابن أبى طالب، و أمره بأن ينادى: «اليوم يوم المرحمه» [۸] . [صـفحه ۳۹] فلم يجاز الـذنب بمثله؛ لكونه يجازى الحسـنه بالحسـنه، و يقـدر الاحسان غايه التقـدير، فيحسن إلى كل من يعامله بمعروف، و إلى كل من يقربه، فلم ينس ما رآه من أحد من الإحسان، و كان بذلك رطب اللسان. [صفحه ۴۱]

و من بشائر نبوته

اشاره

(الـذين يتبعون الرسول النبى الامى الـذى يجـدونه مكتوبا عندهم فى التوريه و الانجيل يأمرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر و يحل لهم الطيبات و يحرم عليهم الخبائث و يضع عنهم إصرهم و الاغلال التى كانت عليهم...) [۹] .(و إذ قال عيسى ابن مريم يا بنى إسـرائيل إنى رسول الله إليكم مصـدقا لمـا بين يـدى من التوريه و مبشـرا برسول يـأتى من بعـدى اسـمه أحمـد فلمـا جـاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين) [۱۰] .

بشارتان

تشير الكريمه الاولى إلى بشارتين بنبوه محمـد صـلى الله عليه و آله: قـد ذكرت إحـداهما فى العهـد القـديم، و الثانيه فى العهد الجديد.وكان العهدان موجودين فى عصـر نزول القرآن و ظهور محمد صـلى الله عليه و آله.و إن المبشـر فى العهدين من وصفه فيهما بالامى، و تلك ميزه محمـد صـلى الله عليه و آله. [صـفحه ۴۲] و إن البشـاره صـنفان: ناطقه حيه باقيه، و بشاره صامته خبر عنها بالالسن.و البشاره الناطقه هى التى يتاح لكل أحـد أن يراها أو يصـغى إليها، و كذا تكون البشاره التى يحدث بها القرآن، و قـد كتبت فى العهـدين.و لو لم تكن تلـك البشـاره مكتوبه فى التوراه و الإنجيل لجاهر بتكـذيبها أصـحاب العهـدين، كما جاهر القرآن بالتصـريح بهـا.و سـكت القرآن عن ذكر البشـائر الوارده فى كتب أنبياء السـلف. و لعل ذلك من أجل عـدم وجود تلك الكتب فى عصـر محمـد صـلى الله عليه و آله، أو لعدم التمكن من التعرف عليها، فلم يمكن تصديق تلك البشائر و لا تكذيبها.و من ميزات البرهـان المقنع: أن يكون سـهلا تنـاوله، سـيما إذا اقيم لتوجيه النـاس و إرشادهم. فقـد اكتفى فى القرآن بالاشاره إلى بشارات يتاح التعرف عليها لكل واحد،

وصفح عن غيرها من البشائر، و ذلك من دلائل صدق القرآن و آيات الحق التى حفت بالقرآن الكريم.

نظره إلى الكريمه الاولى

تحدثنا هذه الآيه بأن الواجبات التى تفترض بالنبى صلى الله عليه و آله أن يقوم بها تجاه الذين يتبعونه سته: الأمر بالمعروف، و النهى عن المنكر، و تحليل الطيبات، و تحريم الخبائث، و وضع الاصر، و وضع الأغلال.و إن الأولين يوجهان إلى تهذيب الأفعال و الأقوال، و الأوسطين إلى تعديل النزعات و الغرائز. والأخيرين إلى إنقاذ البشريه من الاوزار و المآسى.و من الواضح أن إصلاح كل مجتمع و تهذيبه يتحقق بالأولين، و أن تعديل كل نزعه يتحقق بأمرين:أحدهما: بإعطائنا ما نتطلب و نريد، و يتحقق ذلك بتحليل الطيبات.ثانيهما:بجعل حد للطلب و الاراده، و ذلك يتحقق بتحريم الخبائث. و إن تهذيب كل نفس و تطهيرها من الأرجاس يحصل بالأمرين. ثم إن وضع الاصر و الأغلال هو [صفحه ۴۳] إزاله الموانع عن الاصلح و التهذيب.المعروف: الحق، حسنات الأفعال و الأقوال، مكارم الأخلاق.المنكر: الباطل، سيئات الأفعال و الأقوال، الأخلاق الذميمه.الطيب: ما يستطاب من اللذات من الأطعمه و الأموال و الأزواج و غيرها.و الخبيث: ما يستكره من تلك، فهو يقابل الطيب.الاصر: الثقل الذى يأصر صاحبه و يحبسه عن الحراك لثقله، و لعله كنايه عن العادات السيئه، و التقاليد القوميه الباليه، و العقائد الفاسده التى تطوق المرء و تثقله بحيث لا يستطيع الحركه نحو التقدم و الازدهار، و لا يقدر على الصعود فى مراقى الحضاره و المعارف، بل تجبره على السقوط و تدفعه نحو الدمار.الغل: ما يقيد به اليدين و العنق، و المغلول، من لا يقدر على أيه حركه و نشاط، و لعله كنايه عن الحكومات الطاغيه و المستبده التى تجعل

ألسن الشعوب و أيديها فى قيد الأغلال بحيث لا تستطيع الحراك. فأعداء حريه الشعوب يقولون لها: لا تسمعى و لا تبصرى و لا تحركى، و هم يسعون إلى جعل الشعوب آله ميكانيكيه: عمياء، بكماء، لا تشعر، و لا تفهم، و تتحرك فقط بالحركه التى يعطيها إياها المتربع على كرسى الرئاسه، و هو يعربد بالحريه.تلك السته أركان لدعوه محمد صلى الله عليه و آله بصريح القرآن، هى الغايه المنشوده التى جاء لتحقيقها، و إنها لهى المنهاج الأرقى لاعطاء حياه سعيده للمجتمع البشرى، و لتوجيهه إلى التقدم نحو الأمام، و لوقايته من التقهقر و السقوط، و تلك هى الرحمه التى وسعت العالمين جميعا. يقول رب محمد صلى الله عليه و آله مخاطبا إياه: (و ما أرسلناك إلا رحمه للعالمين» [۱۱] . [صفحه ۴۴]

بشاره موسى و عيسى

ان البشاره بظهور محمد صلى الله عليه و آله موجوده فى التوراه، ذلك الكتاب الذى أتى به موسى، فالكليم بشر قومه بظهور محمد صلى الله عليه و آله.و هل كان مبشرا بظهور عيسى عليه السلام؟ لم أجد فى القرآن إشاره إلى ذلك، و ما أخبر عيسى عليه السلام قومه بوجود البشاره به على لسان موسى عليه السلام.و لكن البشاره بظهور محمد صلى الله عليه و آله وارده فى الانجيل، و هو كتاب عيسى عليه السلام.

نظره إلى الكريمه الثانيه

تحدثنا هذه الآيه بأن عيسى عليه السلام بشر بقدوم محمد صلى الله عليه و آله و هو يخاطب بنى إسرائيل جميعا، لاالحواريين فحسب، وأن ذلك كان فى بدايه دعوته.و قد أخبرهم بأمور ثلاثه:۱. إنه مبعوث إليهم من جانب الله تعالى، فيفترض على كل إسرائيلى الايمان برساله عيسى عليه السلام و نبوته.۲. إنه مصدق لما بين يديه من التواره، فهو مؤكد لشريعه موسى عليه السلام، و ليس بناسخ لها، فالمفروض على كل من يرى نفسه متبعا للمسيح العمل بشريعه موسى، كما فرض على بنى إسرائيل اتباع المسيح.۳. إنه مبشر برساله النبى الامى، و قد صرح باسمه تأكيدا، فمن يرى نفسه متبعا للمسيح فعليه أن يؤمن بنبوه أحمد، و إلا فهو ليس بمسيحى، فالمسيحى مسلم، كما أن المسلم مسيحى.فكان المسيح عليه السلام ذا مناصب ثلاثه من قبل الله تعالى: رسول الله إلى بنى إسرائيل، مصدقا لشريعه موسى عليه السلام، مبشرا برساله أحمد صلى الله عليه و آله. و يفيدنا قوله تعالى فى هذه الآيه: (فلما جاءهم بالبينات) أنه كان لرسول الله أحمد بينات و معجزات شتى قوبلت من جانب قومه بالعناد و العداء، حتى قالوا: (هذا [صفحه ۴۵] سحر مبين).إن قول عيسى عليه السلام لبنى إسرائيل: (إنى رسول الله إليكم) ينبئ أنه

كـان رسولا- إلى بنى إسـرائيل فحسب، فلم تكن رسـالته عـالميه.إذن فـالواجب على الجماعات التبشـيريه دعوه الاسـرائيليين إلى المسـيحيه عوضا عن دعوه غيرهم.و إذا كانت رساله عيسـى عليه السـلام تخص بنى إسرائيل فإن ذلك لا يمنع غيرهم من التدين بغيرها كدين إلهى.و من اعتنق المسـيحيه من غير بنى إسـرائيل فى ذلك العصـر كان مصـيبا فى إيمانه، إذ آمن برسول أرسله الله تعـالى.و هل كانت شـريعه موسـى عليه السـلام دينا عالميا؟ أم كانت دينا إسـرائيليا؟إن سـيره الاسـرائيليين جاريه على أن شـريعه موسى عليه السلام دين إسرائيلى و حسب، و ليست بدين عالمى، فهم معتنقون لدين قومى عنصرى.و هل يمكن معرفه ذلك من العهـدين سـيما القـديم منهمـا، أم كثره وقوع التحريف فيهمـا على مـدى القرون و الأعصار تمنع من حصول الوثوق بهما؟و إذن فلابـد و أن نصـغى إلى الإنباءات القرآنيه التى تقول:(ثم بعثنا من بعـدهم موسـى بآياتنا إلى فرعون و ملئه). [١٢] .(و لقد أرسلنا موسى بآياتنا و سلطان مبين - إلى فرعون و ملئه) [١٣] .و قد تكرر فى القرآن الإخبار ببعثه موسى عليه السلام إلى فرعون و ملئه، و هم غير بنى إسـرائيل بلا- شـك.و هـل كان موسـى عليه السـلام مبعوثا إلى غير فرعون و ملئه ليكون نبيا عالميا؟لم أعثر على ما يدل على ذلك فى القرآن. [صفحه ۴۶]

البشائر بقدوم الأنبياء

جرت سـنه الله - فضـلا منه على عباده - على إخبارهم بإرسال رسول يرسـله فى المسـتقبل،فكان أنبياء الله السابقون يبشرون بمن يأتى من بعدهم من الأنبياء.لقد كان يحيى عليه السـلام مبشـرا بنبوه عيسـى عليه السـلام، كما كان عيسـى عليه السلام مبشرا بنبوه محمد صلى الله عليه و آله. و من البديهى أن البشائر التى صدرت من أنبياء السلف بنبوه نبى للخلف كانت تنقع

الأجيال القادمه، و تفتح عيونهم، و تجعلهم على أهبه استقبال هذا النبى الذى بشر بقدومه.كما أنها تزيل الريب عن الناس و تعطيهم مزيدا من الثقه و الاطمئنان.إن اليأس من الاصلاح إذا ملأ القلب يجعل الانسان فى أتعس عيش، و أشقى حياه، فقد يكفر فى الانتحار! و قد يفكر بطرق أبواب الشر و الخيانه. و إن بشائر أنبياء السلف تزيل اليأس من نفس الانسان. و تحيى له الرجاء، و توجهه إلى حب الحياه، و إلى أن يقرع أبواب الخيرات و الفضائل، و تزيد البشائر إيمان المؤمنين بنبوه نبيهم، و تجعل الكافرين به فى شك من كفرهم، و يضعف صمودهم أمام الدعوه إلى الحق، و تثير فى أنفسهم بواعث لقبولهم الدعوه.و للبشائر الالهيه أثر عظيم فى سهوله تنفيذ دعوه النبى.و إن النبوه المسبوقه بالبشاره أنفذ فى القلوب و أقرب و أقرب إلى الاذعان بها من غيرها، فقد لا تطلب المعجزه من النبى إذا أوجبت البشاره حصول الثقه لهم و أغنتهم عنها.إن البشائر تبعد الناس عن وطأه المفاجأه أمام واقع غير منتظر، و تقودهم إلى الاسراع فى الايمان بالنبى، كما أنها تخرج دعوته عن الغرابه فى نفوس الناس. فالدعوه المتوقعه أقرب إلى القبول من الدعوه المفاجئه، و من لم يكن فى قلبه مرض فإنه يسرع ألى تقبل تلك الدعوه و إلى الايمان بها، كما انها تجعل الكثيرين يعيشون فى حاله انتظار مستمر لظهور الدعوه؛ كما كانت الحال بالنسبه لخديجه و سلمان الفارسى و بعض علماء أهل الكتاب الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه و آله. [صفحه ۴۷] منتظرين قدومه.و قد خرج سلمان من بلاده طالبا لقاء محمد صلى الله عليه و آله و الايمان به، و لا

قی مصائب و متاعب فی طریقه [۱۴] .

البشائر الصامته

و تجدر الإشاره هنا إلی سکوت القرآن الکریم عن البشارات الصامته التی تبشر بظهور نبی. و من تلک البشائر: الاحداث الکونیه التی حدثت کلها یوم میلاد محمد صلی الله علیه و آله، و حدث بها جمیع أرباب السیر و التواریخ، قالوا:أکبت الأصنام المنصوبه علی الکعبه علی وجوهها، و خمد أوار بیت النار فی منطقه فارس بعد أن کان لها ألف عام دون أن تخمد، و غیض ماء بحیره سماوه، و ارتجف إیوان کسری، و لم یبق سریر لملک إلا أصبح منکوسا و الملک - یومها - أبکم لا ینطق ببنت شفه، و انتزع علم الکهانه، و بطل سحر السحره، و حجبت کاهنات العرب عن صواحبها [۱۵] .و هناد یرد سؤال عن صله هذه الأحداث برساله محمد صلی الله علیه و آله. و یمکن الجواب عنه بعد النظر إلی هذه الأحداث نظره تعرف بها میزاتها و خصائصها، و مما لا شک فیه أن کل واحده منها أمر کونی عظیم، و قد حدثت فی مجتمع عظیم یتصل به کثیر من الناس، فشاهدوها، و اطلع علیها آخرون ممن لا یقلون فی العدد عنهم.إن منزله الکعبه فی المجتمع العربی عظیمه جدا، و قد کان یشار إلیها بالبنان، من حیث العظمه و القداسه، فلم یولد عربی إلا و هو زائر للکعبه، أو سامع بها.و قصه الفیل و جیش أبرهه [۱۶] یشهدان لذلک. [صفحه ۴۸] فإذا سقطت الأصنام المنصوبه الکعبه علی وجوهها - وهی آلهه العرب، و الکعبه بیت الآلهه - فهل یخفی نبأ ذلک علی عربی و علی غیره ممن له صله بالعرب؟و منزله نار فارس بین العجم کانت کمنزله الکعبه

بين العرب. و من المستحيل - بحسب العاده - أن تخمد تلك النار التى كانوا يقدسونها و يعظمونها و لا يطلع الأعاجم على ذلك!و كذلك غيرهم ممن له صله بهم، و لا سيما إذا عرفنا أن الخمود كان فى لحظه واحده و لم يكن تدريجيا.ثم إن منزله كل ملك فى عصره و فى مجتمعه ليس مما يخفى، فإذا خرس الملك فى يوم تام فهل يمكن خفاء ذلك على شعبه و على غيرهم ممن له صله بالملك، أو بالمملكه، أو بالشعب؟و يندرج فى ذلك: ارتجاس إيوان كسرى، و انتكاس أسره ملوك العالم و غيرها، فإنها مما لا تعد خافيه فى تلك العصور.و كذلك الأمر فى غيض ماء بحيره ساوه التى كان ينتفع منها آلاف من الناس فى مزارعهم و حدائقهم و بساتينهم على مدى السنين المتطاوله. و كذا كل من كان يأكل من ثمارها و يتجر بجمالها.و لم تكن واحده من هذه الأحداث أمرا شخصيا خاصا، بل كانت أحداثا كونيه اجتماعيه تتصل بالآلاف من الناس.و من درسها يرى أن حدوث كل واحده منها دفعه - سوى ارتجاس إيوان كسرى - ليس بأمر طبيعى، و لا بحادث معتاد بين الناس.و إذا افترض أن انقلاب صنم واحد على وجهه أمر طبيعى فلا يجوز أن يكون انقلاب جميع الأصنام المنصوبه على الكعبه دفعه واحده حادثا طبيعيا، سيما أذا عرفنا أن الاصنام كانت مثبته بالأوتاد و المسامير.و احتمال كون هذه الظاهره طبيعيه تدفعه مليارات من الاحتمالات فى حساب الاحتمالات، فإن كل تلك الاحتمالات كانت اقرب إلى حدوث طبيعى من [صفحه ۴۹] الذى حدث.و إذا افترض خمود نار ظاهره طبيعيه، و لكن لا يمكن أن يكون خمود نار فارس فى

لحظه واحده ظاهره طبيعيه، و هى التى لم تخمد ألف عام، و استمرت مشتعله أمام العواصف و الأمطار و الثلوج، و كان لها حراس يدفعون عنها كيد العدو، و يغذونها بالوقود باستمرار، و بقيه الاحداث ليست بخارجه عن هذه الميزه.فالعقل - بعد تأمل و تفكير - يذعن بأنها لم تكن أحداثا كونيه طبيعه، و إنما هى أحداث على خلاف شرع الطبيعه و سنتها.و من الجدير بالذكر أن وقوع هذه الأحداث معا فى وقت واحد من دون أن تكون أيه صله طبيعيه بينها، مع البعد الشاسع بين الكل، يحمل الانسان على النظر العميق، و يخرج الاحداث عن كونها حادثه طبيعيه.إذن تكون الصله بينها واقعيه مثل الصله بينها و بين ميلاد محمد صلى الله عليه و آله. فهى تحدث بلسانها الكونى ببدايه حياه و نهايه حياه.و من الواضح أن قسما من هذه الأحداث عربى، و قسما منها شرقى، و قسما منها عالمى فهل هذه بشاره بنبوه عالميه؟كما أنها على أنواع:منها: سقوط الأصنام على وجوهها، و خمود نار بيت النار ببلاد فارس، و هو المعبد الأكبر للمجوس، و غيض بحيره ساوه التى كانوا يقدسونها.و منها: ارتجاف أيوان كسرى، و خرس ألسنه الملوك، و انتكاس أسرتهم.و منها: انتزاع علم الكهنه، و بطلان سحر السحره، و حرمان كاهنات العرب من صواحبها.و النوع الأول يشير إلى تجديد حياه الدعوه إلى التوحيد و نهايه دور الشرك. و إن للدعوه إلى التوحيد بعد الطوفان دورين:يبدأ الدور الأول بظهور إبراهيم خليل الرحمان عليه السلام، فإنه أول من قرع باب الدعوه إلى التوحيد بعد الطوفان. [صفحه ۵۰] و يبدأ الدور الثانى بظهور محمد صلى الله عليه و آله، فإنه أحيا الدعوه إلى التوحيد بعد اندراسها،

و دعـا إلى رفض الشـرك بعـد نضـارته بين الامم.و النوع الثانى يشـير إلى ظهور عصـر إقامه العـدل، و القيام بالقسط، و مكافحه الظلم، و محـاربه الحكم الفردى.و النوع الثـالث يشـير إلى بـدايه عصـر العلوم و المعـارف، و نهـايه دور الخرافـات و الأسـاطير و الاضاليل.و إذا نظرنا إلى ما بعد مرور أربعين عاما على يوم وقوع هذه الأحداث - يوم ميلاد محمد صـلى الله عليه و آله - و رأينا محمـدا يـدعو إلى التوحيـد و مجاهده الشـرك و إلى العداله الاجتماعيه و إباده الظلم و الجور و إلى العلوم و المعراف و الابتعاد عن الخرافات و الأساطير عرفنا صـله تلك الأحـداث بميلاد محمد صـلى الله عليه و آله.لقد جاء محمد صـلى الله عليه و آله لبث روح جديـده فى العـالم تهـد العروش القـائمه على الجمـاجم، و تهـدم القصور المتعاليه على النفوس البشـريه، و لسـحق الأصـنام المنصوبه على أجساد الضعفاء. [صفحه ۵۱]

اسلاف ساجدون

اشاره

(و توكل على العزيز الرحيم - الـذى يريك حين تقوم - و تقلبك فى الساجدين) [۱۷] .أمر محمدا ربه بالتوكل عليه دون سواه، إنه العزيز الرحيم، إنه القدير على كل شى ء فإن التوكل على غير العزيز الرحيم غير جائز لدى العقل.قد جعل الرب العزيز الرحيم محمـدا تحت رعايته الخاصه فى أفعاله و أقواله و قيامه و قعوده، و قـد كان رعايته متنقلا من صـلب إلى صـلب، و كانت أصـلابا شامخه، تلك التى تتوسـطها أرحام مطهره.و كان أسـلاف محمد صـلى الله عليه و آله ساجدين لله، لم يكفروا به طرفه عين، و لم يشركوا أحدا فى عبادته.إن القرآن يؤكد على أن أسلاف محمد صلى الله عليه و آله كانوا موحدين، لم يعبدوا وثنا و

لم يسجدوا لصنم.فلم يعبد محمد صلى الله عليه و آله الوثن قبل ولادته، كما لم يسجد لصنم بعد ولادته، و لم يرث الوثنيه من أحد بالرغم من وثنيه قومه عبده الاصنام. [۱۸] . [صفحه ۵۲] و إن الضد قد نشأ فی موطن ضده.و نصغی إلی محمد نفسه کی یحدثنا بذلک:«لم یزل ینقلنی الله من أصلاب الطاهرین إلی أرحام المطهرات، حتی أخرجنی فی عالمکم هذا دون أن یدنسنی بدنس الجاهلیه» [۱۹] .إن الایمان الوثیق لم ینفصل عن الحق فی الدعوه، و إن الحق فی الدعوه تحققه سلامه ما یدعو إلیه، و ما یکتنف سبیله من واقعیه توفر الایمان و توفقه. و إنه قوه تجانب التعصب و تجفوه کمبدأ، فالاولی تنجم عن الخضوع و الانصیاع لکلمه الحق، و الثانیه فإنها تنجم عن التهافت إزاء الذاتیه و هیمنتها.من یناقش فی الحق فهو کمن یدعی وجود ثغره فی صخره صلبه، یکفی فی ظهور کذبه أن یری الأنسان الصخره مره واحده.و من آمن بالحق یتمکن أن یدافع عنه بمقدار مستواه العلمی، و من اعتنق الباطل لا- یقدر علی ذلک إلا- أن یتشبث بأذیال التعصب الذمیم، لیذهب به إلی الجحیم، و هو غافل عن ذلک.إن المذهب الباطل کبنایه متضعضعه صبغت بالاصباغ، و یعرف الخلل فیها من أمعن النظر إلیها. و لذلک تری أرباب المذاهب الفاسده (یحرفون الکلم عن مواضعه) [۲۰] ، لیخدعوا أنفسهم و یخدعوا الناس، و یستغلوهم، ثم یمنعوهم عن البحث و التنقیب.إن الایمان الصحیح هو الایمان البری ء عن العاطفه، و ما انبثق عن البحث و النظر، و اتباع ما یحدو إلیه المنطق و الحجه.و إن الواجب علی الداعیه أن یکون مؤمنا بما یدعو إلیه؛ لتکون دعوته أنفذ، و

إذا كـانت دعوته إلى الحق فالـداعيه هو أول المؤمنين بهـا، و أفضـلهم اعتقادا، و اقـدمهم [صـفحه ۵۳] تضـحيه فى سبيلها.و إذا تطلبت دعوه اناس محـدودين مقـدارا من الإيمان فى قلب الداعيه فإن دعوه الشـعوب و الامم تتطلب إيمانا أكثر و أفضل؛ لأن ما يجابهه الداعيه عندئذ يكون أصـعب و أشد.و إن سـعه الدعوه و سمو الهدف يكشفان عن عمق إيمان الداعيه و رسوخه فى قلبه، و من اهتم بدعوه العالم كله فله أؤقوى مراتب الايمان و أعلى درجاته.و مما يؤثر فى صلابته الإيمان و رسوخه: الوراثه، فإنها من أعظم النوازع النفسـيه، فكثيرا مـا يرث الولـد الإيمـان من أبويه و هو غير شـاعر بـذلك. و إن الايمان الموروث من الوالـدين معا أقوى من الايمـان الموروث من أحـدهما. كمـا أن الايمان الموروث من جيمع الأسـلاف أكمل من الايمان الموروث من سـلف واحد. و إن اختلاف الايمان الميراثى قوه و ضـعفا يتبع كميه المورثين المؤمنين كثره و قله. و مما يؤثر فى الايمان بشـكل عميق: الوسط الـذى يعيش فيه الانسان، فإنه إذا كان موافقا فى العقيـده والايمان يزيد، و إذا كان مخالفا له فقد يوجب النقص فيه. نعم، إن الوسط قـد يعطى العقيـده للرجل من حيث لا يشـعر، و هو مـدرسه تربويه له. و كلما كانت المدرسه راقيه فإن الطالب يتخرج مهـذبا عـالى الشـأن و عالمـا، و إن غفـل عن علمه أحيانـا، و هكـذا...فإذا تجمعت هـذه الأمور كلها فى واحـد - و قلما تجتمع - فالايمـان الحاصـل منهـا يكون أفضـل الايمـان. و قـد اجتمعت كلهـا فى محمـد صـلى الله عليه و آله، فهو أشـرف البريه إيمانا و أكملهم عقيده.لقد كان أسلافه جميعا مؤمنين موحدين بتصريح من ربه،

و كان الوسط الذى نشأ و عاش فيه أقدس الأوساط و أفضلها و أشرفها. إنه منذ ولادته بل و قبل ولادته كان تحت رعايه خاصه من ربه قد حفت به ملائكه الله، و لم يكن بينه و بين قومه إلا صله [صفحه ۵۴] صوريه لا تزيده إلا نضره من تقاليدهم و أفعالهم، و هربا من عاداتهم و أخلاقهم، فهو صلى الله عليه و آله كما قال: «أنا أديب الله و على أديبى...» [۲۱] .و يحدثنا عنه على عليه السلام فيقول: «لقد قرن الله بمحمد صلى الله عليه و آله من لدن أن كان فطيما أعظم ملك من ملائكته، يسلك به طريق المكارم و محاسن أخلاق العالم ليله و نهاره،...» [۲۲] .و قد اتفق المؤرخون على أنه كان شعله ذكاء، و أفضل الناس عقلا و درايه، و أشرفهم فهما و كفايه و أعمقهم فكرا و نظرا. و يكفى لمثل هذا الرجل تفكير ساعه كى تنكشف له الحقائق، و ترفع له الحجب عن وجوهها، فضلا عن تفكير سنه أو تفكير سنين تزيد على الثلاثين.ذلك هو الرجل الذى اصطفاه الله لنفسه، و بعثه لإنقاذ البشريه من الحيوانيه، و لتوجيهها إلى الانسانيه، فشمر عن ساعده، و قام و دعا و سعى فى سبيل الوصول إلى هذه الغايه المقدسه.قال الله تعالى: (هو الذى أرسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على دين كله و كفى بالله شهيدا) [۲۳] .

ايواء ربوبى

(ألم يجدك يتيما فآوى - و وجدك ضالا فهدى - و وجدك عائلا فأغنى - فأما اليتيم فلا تقهر - و أما السائل فلا تنهر - و أما بنعمه ربك فحدث) [۲۴] . [صفحه ۵۵] ولد محمد صلى الله عليه

و آله یتیما، توفی أبوه و هو لم یـدخل بعد فی هذا العالم، و ماتت امه بعد مده قصـیره. و حرم الطفل من حب الأب و حنان الام، و أصـبح یتیمـا من جـانبین، کـان عبـدالله أبو محمـد صـلی الله علیه و آله و ابن عبـدالمطلب فتی قریش، و کان عبـدالمطلب جد محمد صـلی الله علیه و آله سـید قریش و کبیرها و زعیمها، امتاز عن قومه بکثیر من الوقار و السکینه و الجمال و البهاء، و بالمیل إلی الـدین و النسک، و أتیحت له امور زادته فضـلا و کرامه علی قومه.فهو الـذی حفر بئر زمزم و له یحفرها من عنـد نفسه، إنما أتاه آت فی نومه، و أشار إلیه بمکانها، و أمره بحفرها؛ و نتیجه لـذلک قام عبدالمطلب بتنفیذ ما رآه فی منامه.و کان عبدالمطلب تاجرا کما کان أشـراف قریش یتجرون. و کان یحضر مجالسهم فی المسجد الحرام و فی دار الندوه.و لما بلغ أبو محمد صلی الله علیه و آله مبلغ الرجال زوجه أبوه، ثم أرسـله إلی الشام مع قومه للتجاره، فـذهب الفتی و لم یعـد، فقد أدرکه الموت بیثرت عند عودته من الشام و بعـد وفاه الفتی، ولد له صبی اختاره الله لرسالته، و جعله خاتم أنبیائه و هو یتیم فسـمی محمدا صـلی الله علیه و آله.و کفل الیتیم جـده عبـدالمطلب، و استرضـعه فی بنی سـعد من هـذیل، و لما أتم الرضاعه احتفظت به المرضـعه بعد إرضاعه وقتا، ثم ردته إلی جـده لینشأ بمکه فی ظل جده الشـیخ.و لم ینل الصبی بعد عودته إلی امه من حنانها کثیرا، فقد سافرت امه إلی یثرب قاصده زیاره ضریح زوجها الفتی، و لکنها لم تعد إلی

مکه کما خرج زوجها من قبل دون أن یعود، أدرکها الموت فی بعض الطریق عند انصرافها من یثرب عائده إلی مکه، فلبت دعوه زوجها الفتی، أو طلبت من زوجها البقاء عنده فلبی الزوج طلب زوجته.أصبح محمد لطیما محروما من عطف الأب و حنو الام، فقام جده الشیخ مقام أبیه و أمه.ثم فقد الصبی جده، و أخذه الیتم من کل جانب، فقد أباه و امه وجده، فکفل [صفحه ۵۶] الصبی عمه أبوطالب بعد وفاه جده، و کان له نعم الکافل، و نعم الولی، و نعم النصیر.فقد أحسن الکفاله و أکملها، و بذل جمیع طاقاته فی سبیل الحفاظ علی بن أخیه. و إن العنایه الالهیه تشمل کل أحد فکیف لا تشمل من اختاره لنفسه و اصطفاه مرشدا لخلقه و هادیا لبریته؟لقد حرمت ید الحکمه محمدا صلی الله علیه و آله من رحمه محدوده، و لکنه تعالی أسبل علیه رحمه غیر محدوده، فأقفلت علیه ید الحکمه بابا، و فتحت علیه ید الرحمه أبوابا و أبوابا.و آواه الله بجده، ثم بعمه، فکانا یؤثرانه علی أنفسهما و علی جمیع أبنائهما، و بذلا فی سبیله من الرحمه و العطف ما لا یستطیع الآباء بذله للأبناء، [۲۵] و ذلک من فضل الله علیه.و فوق ذلک أن ربه تعالی آواه بعنایه خاصه، و کفله برعایته، و حرسه بقدرته، و حماه برحمته، و ما أعظم هذا الایواء!

هدایه إلهیه بشکل مباشر

کان محمد صلی الله علیه و آله بشرا، و هو بحسب الطبیعه البشریه یغفل عما أعده الله له من النبوه، کما قال الله تعالی مخاطبا إیاه: (... ما کنت تدری ما الکتاب و لا الایمان...) [۲۶] .فهداه ربه و أرشده، و هو نعم الهادی و نعم

المرشـد، و محمد صـلى الله عليه و آله نعم المهتدى و نعم المسترشد، آواه الله و هو رضـيع، و هداه الله و هو طفل. [صـفحه ۵۷] جاءت الهدايه الالهيه لمحمد فى صـباه بشكل مباشر، و إليك قوله تعالى: (و وجدك ضالا فهدى) [۲۷] .فأصبح محمد صلى الله عليه و آله نبيا لنفسه قبل أن يتحول نبيا لغيره، و هذه هى الخطوه الاولى فى رسالته العالميه، فكان منذ طفولته سـراجا منيرا، و قيل بعثته متدينا بدين نفسه، لا بدين غيره من الأنبياء، و كذلك تكون الهدايه الالهيه إذا شـملت أحدا من البشـر بشكل مباشر.و صار محمد صلى الله عليه و آله نبيا قبل أن يصير داعيا و منذرا، و انزل عليه القرآن مره واحده، و إليك قوله تعالى: (إنا أنزلناه فى ليله مباركه...) [۲۸] .و قوله تعالى: (شهر رمضان الذى انزل فيه القرآن...) [۲۹] .و لكنه لم يكن مأذونا من قبل ربه ليقرأ على الناس، و عنـدما صـار مبعوثا أذن له بالقراءه.و اليك قوله تعالى مخاطبا أياه: (اقرا باسم ربك الـذى خلق) [۳۰] .فإنه يفيد أنه كان عارفا بالقرآن انزل إليه، و لكنه لم يكن مسموحا له بالقراءه للناس، و الأمر بالقراءه سماح له بالقراءه (إجازه بالاعلان للملأ)، فنزل عليه القرآن منجمـا بشـكل فرقـانى، يقرأ كـل آيه منه عنـد نزولهـا.فلم يكن مأذونـا بقراءه آيه قبل نزولها.و إليك قوله تعالى: (... و لا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه...) [۳۱] .و قوله تعـالى (و قرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث و نزلناه تنزيلا) [۳۲] . [صفحه ۵۸] فقد انزل عليه القرآن قبل البعثه مجموعا، ثم أنزل إليه منجما بعد البعثه زهاء ثلاث

و عشرین سنه.

اغناء إلهی

نشأ محمد صلی الله علیه و آله فقیرا لا مال له، لم یکن له رأس ما لیتجر به، و لم یکن بین جبال تهامه حقل زراعی یزرع فیه.فقد شب و هو لا یملک قوت سنته، و کان یکتسب قوته بمقدار ما یحفظ حیاته من رعی غنم، و هو فتی قریش و شریفها.لم یترک له أبوه إلا خمسه أوارک [۳۳] و یسیرا من المال، و لم یکف ذلک لقوت سنته، و کان هاشم جده الأعلی قد أسس قواعد التجاره لمکه، و أنقذها و أهلها من الجوع و الفقر.و کان جده عبدالمطلب صاحب تجاره، و قد مات أبوه تاجرا، و کان عمه أبوطالب (رض) صاحب تجاره و وجها من وجوه قریش المشرقه و إن لم تنقذه تجارته من الفقر، حتی قیل: لم یتزعم العرب فقیر سوی أبی طالب (رض)، حتی اضطر أبوطالب إلی بیع منصبه سقایه البیت لأخیه العباس.و سلک محمد صلی الله علیه و آله الطریق الذی فتح بابه جده لقریش، فکان یذهب مع عمه أبی طالب إلی الشام فی بعض أسفاره التجاریه، و ذلک مما قدره الله له من سیر الآفاق و الأنفس.و قال له عمه أبوطالب ذات یوم:إن خدیجه بنت خویلد من أکثر قریش مالا، و أوسطهم نسبا، قد جهزت تجاره ضخمه إلی الشام و هی تطلب أن تکون رسولها فی تجارتها تلک،... فقبل الفتی. [صفحه ۵۹] و رأته مکه ذات یوم یغادرها فی قافله إلی الشام یصحبه غلام لخدیجه اسمه میسره، و لما بلغ الشام باع و اشتری، و عاد مع القافله، فأدی إلی خدیجه تجارتها، و أدی إلیها مع هذه التجاره ربحا لم یتح لها فی تجاره قط.

و تعلق قلب خـديجه بـالفتى، أو كان متعلقا به قبل ذلک، فاختار محمـدا ليكون رسولا لها فى تجارتها، و قـد يكون ذلک رساله إلى قلب الفتى.و ذات يوم أرسلت خـديجه إلى أبى طالب بأن يخطبها لابن أخيه، و فازت بهذه الامنيه. لقد خطبها محمد صـلى الله عليه و آله و أصـبح لها زوجا.فصارت خديجه و ما تملكه للفتى، و أصبح محمد صلى الله عليه و آله غنيا و إن لم يصبح ثريا. لم يطلب محمـد صـلى الله عليه و آله أن يكون رسولاـ فى تجـاره خـديجه، بل هى التى طلبت منه.كما أن الخطبه كانت من قبل خـديجه على خلاـف سـنن العـادات، و ليس ذلـک إلاـ إغنـاء إلهيا. آواه ربه و هو رضـيع، و هـداه و هو طفل، و أغناه و هو فتى قريش.و منذ ذلک اليوم عاش محمد صـلى الله عليه و آله فى مكه، عيشا سـعيدا لا يشـكو حاجه، و لا يجد ضـيقا، و قد ادخر الله ثراء خـديجه لمحمـد صـلى الله عليه و آله، كما ادخر ذات خـديجه له، ليسـكن إليها، فلم يشـهد التأريـخ زواجا أسـعد من ذلک الزواج.و من المعلوم أن طبيعه الفقر تقضـى على الفقير أن يقرع باب الغنى ليسـتعين به و يسـتغنى بما له، فإن الفاقـد يتبع الواجد. كمـا تفرض سـنه العـاده على الرجـل أن يبـدأ يطلب الزواج من المرأه. إن الرجـل هو الطالب و المطلوب هو المرأه. و لكن الأمر انعكس فى محمد صـلى الله عليه و آله، طلبت منه خديجه الثريه أن تسـتعين بكونه رسولا فى تجارتها، و طلبت منه طاهره قريش – إذ كانت تلقب بذلک – ليكون محمد زوجا لها، و إليک الآيه الكريمه: (و وجدک

عائلاـ فأغنى).أقبل أبو طالب و معه نفر من قريش - و هو شيخهم - و دخل على عمرو بن خويلد عم خديجه، فابتدأ أبوطالب بالكلام و قال: الحمد لرب هذا البيت الذى جعلنا [صفحه ۶۰] من زرع إبراهيم و ذريه إسماعيل. و أنزلنا حرما آمنا، و جعلنا الحكام على الناس، و بارك لنا فى بلدنا الذى نحن فيه. ثم إن ابن أخى هذا ممن لايوزن برجل من قريش إلا رجح به، و لا يقاس به رجل إلا عظم عنه، و لا عدل له فى الخلق، و إن كان مقلا فى المال فإن المال رفد جار، و ظل زائل، و له فى خديجه رغبه، و لقد جئناك لنخطبها إليك برضاها و أمرها، و المهر على فى مالى الذى سألتموه عاجله و آجله، و له - و رب هذا البيت - حظ عظيم، و دين شائع، و رأى كامل،...ثم سكت أبو طالب، و تكلم عم خديجه، و تلجلج و قصر عن جواب أبى طالب، و أدركه القطع و البهر!! فقالت خديجه مبتدئه:يا عماه، إنك و إن كنت أولى لى بنفسى منى فى الشهود فلست أولى بى من نفسى، قد زوجتك يا محمد نفسى، و المهر على فى مالى، فأمر عمك فلينحر ناقه فليولم بها، و ادخل على أهلك،... و نحر أبو طالب ناقه و دخل محمد صلى الله عليه و آله بأهله صلى الله عليه و آله [۳۴] .

شكر النعمه

(فأما اليتيم فلاـ تقهر - و أما السائل فلا تنهر - و أما بنعمه ربك فحدث). [۳۵] .إن الانسان - بحسب طبيعته - حيوان قبل أن يصير إنسانا، و الحكم النافذ فى المجتمع الحيوانى هو قانون الناب،

و إن الحق لمن غلب.إذن يكون الضيم من شيم النفوس البشريه، و إن قهر الضعيف ميزه من ميزات الأقوياء فى المجتمع الحيوانى.و قد بعث الله محمدا صلى الله عليه و آله ليخلق من البشر إنسانا بريئا من الظلم، منزها عن الجور، لا يظلم و لا يظلم. [صفحه ۶۱] و إن اليتيم ضعيف لا يستطيع الدفاع عن نفسه، إنه ناقص فى عمره، ناقص فى جسمه، مطمع لكل قوى، و كذا يكون من لا يجد ملجأ يأوى إليه.و إن السائل ضعيف. إنه معدوم من كل شى ء، و العدم طريق إلى الفناء، فالسائل إنسان لا يقدر على حفظ نفسه، فهو أضعف من الحيوان.و إن الضال لا ـ ترجى له الحياه، و يهيم فى الفلوات، و إنه على شفا حفره من الهلاك، و يعجز عن إنقاذ نفسه، فهو ضعيف غايه الضعف.أمر الله محمدا أن لا يقهر اليتيم، و لم يكن قاهرا لليتامى. و أن لا ينهر السائل، و لم يكن ممن ينهر السائلين. و أن يحدث بنعمه ربه، و لم يكن كافرا بنعمه ربه منذ أن خطا على الأرض برجليه.يقولون: إن القرآن نزل على لغه «إياك أعنى و اسمعى يا جاره» إن المجتمع البشرى ليس قليلا فيه قهر اليتيم، و لا يحصى فيه انتهار السائل، و لا ـ يندر فيه الكافر بالنعم، و لا تليق هذه الرذائل بإنسان فضلا عن مجتمع إنسانى، لانه مجتمع المكارم و المثل، و إن الجدير بمثله هو العطف على اليتيم، و الرأفه بالسائل، و شكر المنعم، فإن ذلك من أفضل الفضائل.فالخطاب موجه إلى البشر كافه، و قد وجه إلى محمد صلى الله عليه و آله بصفته للبشر رائدا و قائدا و نبيا.إن العطف على اليتيم

شکر، و الرأفه بالسائل أیضا شکر. و الأول شکر للقوه، و الثانی شکر للغنی.و الشکر من مکارم الأخلاق، و محاسن الصفات، یجلب الرحمه و یزید فی النعمه، قال الله تعالی: (... لئن شکرتم لأزیدنکم...) [۳۶] .إنه تعالی یزید نعم الشاکرین، و هو غنی عن شکرهم، و لا یزیده شکر النعمه، و لا ینقصه کفرانها، و لکن الشاکر للنعمه قلیل، و المقدر للمعروف نادر، و ذلک من بؤس [صفحه ۶۲] البشریه و شقائها.إن المنعم البشری یزیده الشکر، و ینقصه الکفران، کما أن توفر نعمه المنعم علی الشاکر یزیده فضلا و معروفا، فازدیاد النعمه من اللوازم الطبیعیه لصفه الشکر.إن شکر الاحسان یزید فی عدد المحسنین، و کلما ازداد التقدیر للمعروف و الشکر للاحسان ازداد المحسنون، و کثر عدد من یقومون بالمعروف، و ما أسعد مجتمعا کثر فیه عدد المحسنین، و توفر فیه أصحاب الفضائل!إن الشکر هو إحدی القواعد الرئیسیه لتحقیق حیاه سعیده و بناء مدینه فاضله، و ما أسعد العیش فی تلک المدینه، و ما أحلی الحیاه فی ذلک المجتمع!و من الجدیر بالذکر أن الآیه الکریمه تشمل علی لطیفه تجب الاشاره إلیها، و هی: أن الطبیب الذی یقوم بعلاج داء لو کان بنفسه مصابا بذلک الداء ثم عولج فإنه یکون أعرف بالعلاج وأحذق به من غیره، فهو أعرف بالمرض و بسیره وبمیزاته، و بمفاعیل الادویه فیه، و بحال المریض، و بنوع تفکیره فی حال المرض.و من لم یکن ذائقا للمراره لا یفهمها حق الفهم مهما بین له و شرح. و من لم یتجرع کأس الألم لا یصل إلی مغراه مهما وصف له و ذکر له عنه.و لقد ذاق محمد صلی الله علیه و آله مراره الیتم،

و تجرع كـأس الفقر جرعه بعـد جرعه، ثم أمره ربه بـإيواء اليتـامى و إغناء المعـدمين، فقام بهـذا الواجب و نهض به، و هو أطيب البشـريه نفسا، و أشـرفهم طينه، و أعرفهم بالعلاج، فقد جاء لانقاذ البشـر من العيش الضـنك، و قدم له العيش الرغد، و هو سعاده الدنيا و الآخره.جاء ليجعل من البشر إنسانا، و الانسانيه منقذه للبشر من الضعف إلى القوه، و من الفقر إلى الغنى، و من الظلم إلى العـدل، و من الضـلال إلى الرشاد.قام ليعالج أسـقام المجتمع البشـرى، و هو خبير بها و بأدويتها و بمفاعيلها، و هو رحمه للعالمين فى حياته و بعد مماته، و هل يموت من جعله الله رحمه للعالمين؟ و يقينا [صـفحه ۶۳] يأتى يوم تتحقق فيه هذه الامنيه، حيث لا يوجد مظلوم و لا يرى عائل، و لا يهيم ضال، و ذلک اليوم قريب.(أليس الصبح بقريب) [۳۷] . [صفحه ۶۵]

اميه قبل الرساله

(... فـآمنوا بالله و رسوله النبى الامى الـذى يؤمن بالله و كلماته و اتبعوه لعلكم تهتـدون) [۳۸] .(هو الـذى بعث فى الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم الكتاب و الحكمه...) [۳۹] .(و ما كنت تتلوا من قبله من كتاب و لا تخطه بيمينک إذا لارتاب المبطلون) [۴۰] .(الامى)الامى: هو من لم يتعلم القراءه و الكتابه.و كان محمد صـلى الله عليه و آله اميا لم يتعلم القراءه و لا ـ الكتـابه عنـد معلم بشـرى، و لا ـ عنـد كاتب مدرسـى. أكـد على ذلک القرآن و جاهر فى وصـفه بالاميه فى مواضع شتى. فلم يكذبه أحد من قومه ممن شاهد محمدا صلى الله عليه و آله و رافقه منذ طفوليته و صباه و شبابه

و كهولته. إنهم كذبوا بنبوته، و لكنهم لم يكذبوا باميته، فقد [صفحه ۶۶] كان يعرفها كل أهل بلدته، سيما أعمام و أقرباؤه.كان من يعرف الكتابه فى ذلك العصر يشار إليه بالبنان، و له شأن، و إن قوله تعالى فى تعريفه: (النبى الامى) يشير إلى أن الاميه كانت ميزه محمد صلى الله عليه و آله من بين الأنبياء إذ لم يوصف فى القرآن نبى بالاميه غير محمد صلى الله عليه و آله.و جاء فى قصه كتابه صلح الحديبيه أنه قال: اكتب: هذا ما صالح عليه محمد رسول الله...، فقال سهيل بن عمرو: لو شهدت أنك رسول الله لم اقاتلك و لم أصدك عن البيت! و لكن اكتب باسمك و اسم ابيك، أفترغب عن اسمك و اسم أبيك محمد ابن عبدالله؟!فقال رسول الله لعلى: امح رسول الله!فقال على: ما أنا بالذى أمحوه!فقال: أرنيه فأراه إياه، فمحاه رسول الله بيده الشريفه، و قال: اكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبدالله سهيل بن عمرو، و قال: أنا و الله رسول الله و إن كذبتمونى [۴۱] .و هذه الاميه التى وصف بها محمد صلى الله عليه و آله غير منافيه لكون قلبه الطاهر مهبطا للتنزيل و الوحى، و منزلا للعلوم الالهيه و للمعارف الربانيه. فقد علمه ربه الحكم و الآيات، و علمه ما لم يكن يعلم، و جعله معلما للبشر، يعلمهم ما لم يكونوا يعلمون، و لعله تلاوه الآيات و تعليم الكتاب والحكمه.و لون كان محمد صلى الله عليه و آله متعلما عند بشر قبل أن يبعث لصار صدره و عاء للعلم البشرى قبل أن يصير مستودعا للعلم الالهى فكان عالما قبل أن يصير نبيا، فلم تميز نبوته

عن علمه، بل كان يتعامل مع أفكار بشريه قبل أن يصل إليه الوحى من النفس الرحمانى، و تصير معرفته للمعارف البشريه سببا فى ابتعاد نفسه الطيبه عن السذاجه الأصليه، و مزيله عنها النقاء الطبيعى. [صفحه ۶۷] إن نفس الانسان تمتاز بطابع خاص، و هو: أنها كصفحه بيضاء لم يكتب فيها كلمه و لا ـ حرف، و لم ترتسم فيها أيه صوره، فهى قابله لأـيه صوره و مستعده لقبول أى معنى.و نفس غير الاـمى فاقده لهذه الميزه، إنها كصفحه كتبت فيها كلمات و حروف، و ارتسمت فيها نقوش و صور، فمن يحاول رسم نقوش جديده فيها لابد له أن يمحو تلك الصور؛ لكى ترسم الصور الجديده بشكل طبيعى و متناسق.و لكن من المستحيل محو الصور المرتسمه فى النفس الانسانيه، و محاوله ذلك لا تجدى، إذ لا بد وأن تبقى جذورها موجوده، و يكون لها تأثير فى النقوش الحديثه، فلا تحصل الثقه بأن ما جاء به النبى صلى الله عليه و آله كله من عند ربه. و من السنن الجاريه عند الشعراء: أن الشاعر يحفظ - أولا - أشعار من سبقه و يجعلها فى ذاكرته، ليعينه على استنباط المعانى فى أشعاره، حتى يخيل أنها مبتكره، و الحال أن من سبقه له تأثير هام فيها لا ينكر، و بذلك نصح أبوتمام الطائى - شيخ الشعراء - أبا عباده البحترى الشاعر الشباب؛ لما عرفه أنه من طى.و لو كان محمد صلى الله عليه و آله قارئا للكتب لارتاب فى نبوته المبطلون، و لم تحصل لهم ثقه بدعوته، إذ من الممكن أن يكون فيلسوفا و مفكرا، و النبى ليس بفيلسوف و لا بمفكر. إن علم النبى صلى الله عليه و

آله و ما جاء به من المثل قد انبثق من العلوم الالهیه و المعارف الرحمانیه، لا صله لها بالفلسفه البشریه إطلاقا.و من البدیهی أن من کان امیا فهو عاجز عن الاتیان بمثل ما أتی به محمد صلی الله علیه و آله من المثل و القیم، و من الفرائض و السنن؛ سیما إذا امیا نشأ فی منبت جاهلی لم توجد فیه أیه حکمه و معرفه و سنه.إن امیه محمد صلی الله علیه و آله شهاده کونیه ناطقه بأن ما جاء به من الحکم و السنن لیس من قبل نفسه، و لیس بشریا. إنه لم یقرأ کتابا، و لم یدرس مسأله، و لم یحضر عند استاذ. فأمیته شاهد صدق لنبوته، و إنه مبعوث من جانب الله، و لو لا الامیه الحاصله فیه لطرأ الاحتمال فی ما أتی به من الشرع أنه متخذ من الشرائع السابقه، لدخل الریب فی أصاله [صفحه ۶۸] ما أتی به.و لکن الباحث فی مختلف جوانب شرع محمد صلی الله علیه و آله لیستطیع أن یکتشف هذا الطابع الخاص فی جمیع تعالیمه و نظمها، و ذلک الطابع یعطی الاسلام ذاتیه خاصه تمیزه عما عداه من الشرائع و العقائد الاخری.إن التوحید هو میزه إسلام محمد صلی الله علیه و آله فی مختلف حقوله و تعالیمه و اسسه، و هو الأساس فی مجال العقائد الاسلامیه، و هو الأساس فی عبادات الاسلام و الطاعات، و هو الأساس فی نظمه الاجتماعیه و المالیه و المدینه و الاخلاقیه و السیاسه.و مما یلفت النظر أن قوله تعالی: (هو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم یتلوا علیهم آیاته و یزکیهم و یعلمهم الکتاب و الحکمه) [۴۲] یشتمل علی الاخبار بوجود

المستحيل، فإن الامی الذی عاش بین الامیین کیف یتلو علیهم آیاته و یزکیهم و یعلمهم الکتاب و الحکمه؟! و ذلک یوجب خضوع عقل البشر أمام عظمه هذا الامی العظیم الذی هو معجزه بنفسه. [صفحه ۶۹]

منح إلهیه

اشاره

(ألم نشرح لک صدرک - و وضعنا عنک وزرک - الذی أنقض ظهرک - و رفعنالک ذکرک - فإن مع العسر یسرا - إن مع العسر یسرا) [۴۳] .

شرح الصدر

إنه الاقتدار علی احتمال الأذی و الصبر علی المکاره بوجه باسم و صدر رحب، و یقابله ضیق الصدر، و هو فقدان القدره علی تحمل الأذی، فینفجر الرجل و یثور فی مواجهه أول مکروه، فینثنی عن عزمه، و ینصرف عن الیسر نحو غایته. و شرح الصدر ینبثق عن الظعمه النفسیه، کما أن ضعف النفس ینجب ضیق الصدر.و لقد شرح الله صدر محمد صلی الله علیه و آله و أعده لقبول الوحی، و القیام بالارشاد لمن تسیطر علیه العصبیه و الأنانیه، و لمن لا یصده أی شی عن التمسک بتقالیده الوثنیه و تراثه الجاهلی. [صفحه ۷۰]

وضع الوزر

الوزر: عب ء ثقیل، و منه اشتق الوزیر؛ لتحمله أثقال الملک، و سمی الذنب وزرا لکونه کاسبا للوزر و مثقلا حامله.وضع الوزر عنه: أعانه و خفف ثقله.و لقد أعان الله محمدا صلی الله علیه و آله و أیده و نصره و خفف أثقاله. فقد أعطاه ربه شرح الصدر و التجلد عند المکاره، و حط أوزاره، و خفف عنه الاثقالا یتحملها فی سبیل اداء رساله مما یطیق تحمله بشر.

انقاض الظهر

أنقض ظهره: أثقله و حمل علیه حتی سمع له نقیض، أی: صوت.قد وضع الله عن محمد صلی الله علیه و آله وزره الذی أنقض ظهره، و حمله ما لا یحتمله أحد بسبب ضلاله قومه، و إصرارهم علی الکفر، و تمادیهم فی إیصال المکروه إلیه، فی مقابل دعوته إیاهم إلی التوحید و إلی ترک عباده الأوثان.

رفع الذکر

قال أصحاب التفاسیر: رفع الله ذکره بالنبوه و بغیرها. [۴۴] و أی رفع أسمی من اقتران اسمه باسمه تعالی فی کلمتی الشهاده، و فی الأذان فی کل یوم مرات؟؟!!و لکن المتبادر من هذه الآیات التی خوطب النبی صلی الله علیه و آله فی عصر نبوته: هو إخباره تعالی عن ماضی نبیه، و أنه أعطاه شرح الصدر و غیره قبل أن یؤمر بأوامر الرساله. فلقد کان محمد صلی الله علیه و آله قبل نبوته مرفوع الذکر عند قومه، یعرف بالصدق، و یلقب [صفحه ۷۱] بالأمین، و ینظر إلیه کما ینظر إلی الشمس فی کبد السماء، و هو أکرم الناس فی قریش، و أعزهم، و لم ترمنه زله و لا هفوه.و من البدیهی أن من عرف بالمکارم و الفضائل إذا بدأ بالدعوه إلی

مثل عليا يكون الناس إلى قبول دعوته أسبق منهم إلى قبول دعوه غيره. [صفحه ۷۳]

خلق عظيم

اشاره

(فبما رحمه من الله لنت لهم و لو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك فاعف عنهم و استغفر لهم و شاورهم فی الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين) [۴۵] .(و منهم الذين يؤذون النبى و يقولون هم أذن خير لكم يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين و رحمه للذين آمنوا منكم و الذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم). [۴۶] .(لقد جاء كم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم). [۴۷] .(و إنک لعلى خلق عظيم). [۴۸] .

لنت لهم

اللين: ضد الفظاظه، و غلظه القلب، و هو صفه للوجه و صفه للقلب. و [صفحه ۷۴] الفظاظه: الجفاء و سوء الخلق، و هی صفه للوجه و صفه للقلب.و غلظه القلب: امتلاؤه من القسوه و خلو من الرحمه.كان محمد عليه السلام لينا، و كان لينه لينا إلهيا ناجما من رحمه ربه، فكان لينا فی وجهه، و لينا فی قلبه، لم يقطب فی وجه أحد قط، بل كان التبسم يرتسم على شفتيه الكريمتين باستمرار. و كان أذن خير، و كان رحمه للذين آمنوا، و كان بالمؤمنين رؤوفا رحيما، و هل ذلک إلا الخلق العظيم.يحدثنا خادمه أنس بن مالک فيقول: خدمت رسول الله عشر سنين فما قال لی: اف قط، و ما قال لشی صنعته: لم صنعته، و لا لشی ء تركته: لم تركته.... [۴۹] .و كانت له شربه يفطر عليها، و شربه للسحر. و ربما كانت واحده، و ربما كانت لبنا، فهيأتها له ذات ليله فاحتبس النبی، فظننت أن بعض أصحابه دعاه فشربتها، فجاء بعد العشاء بساعه فسألت بعض من كان معه: هل كان النبی أفطر؟ فقال: لا، فأصبح صائما

و مـا سألنى عنها، و لا ذكرها حتى الساعه... [۵۰] .ما أعظم هذا الخلق و ما أكرمه! إن هذا إلا خلق عظيم.و كان محمد صـلى الله عليه و آله يعطى كـل جلسـائه نصـيبا؛ حتى لا يحسب جليسه أن أحـدا أكرم عليه منه، و كان يقسم لحظاته بين جلسائه [۵۱] .ما أعظم هـذا العقل! و ما أشـد فهم هـذا الامى الـذى نشأ بين الاميين! و كان يجيب دعوه الحر و العبـد و الأمه و المسـكين، و يعود المرضى، و يتبع الجنائز، و يقبل عذر المعتذر.و إذا فقد الرجل واحدا من أصحابه ثلاثه أيام سأل عنه، فان كان غائبا دعا له، و إن كان شاهدا زاره، و إن كان مريضا عاده.و كان لا يغضب لنفسه، و لكن يغضب لربه. و كان يقبل الهديه و يكافئ عليها. [صفحه ۷۵] و وسع النـاس خلقه فصـار لهم أبا. من جالسه لحاجه صابره؛ حتى يكون هو المنصـرف عنه.ما أصـعب هـذه المصابره، سـيما على من يكون موضع حاجات الناس، و ما هذا إلا الخلق العظيم.و كان يبدأ من لقيه بالسـلام، و يبدأ أصحابه بالمصافحه، و كان يـدعوهم بـأحب أسـمائهم تكرمه لهم، و لا يقطع على أحـد حـديثه.و كـان يجالس أصـحابه و يخالطهم و يحادثهم، و يـداعب صبيانهم و يجلسهم فى حجره. [۵۲] .جاءته امرأه و ذكرت زوجها، فقال: أهـذا الذى فى عينيه بياض؟ فقالت: لا، ما بعينيه بياض، ثم حكت لزوجهـا، فقـال: أما ترين بياض عينى أكثر من سوادها [۵۳] .و من أطراف ما روى عنه أن محمـدا صـلى الله عليه و آله كان مع رهط فى سفر، فأمر باصلاح شاه فقال رجل: يا رسول الله، يا ذبحها:، و قال آخر:

على سلخها، و قال ثالث: على طبخها، و قال محمد صلى الله عليه و آله: و على جمع الحطب، فقالوا: يا رسول الله، نحن نكفيك، فقال: قد علمت أنكم تكفونى، و لكن أكره أن أتميز عليكم، فان الله يكره من عبده أن يراه مميزا بين أصحابه، و قام و جمع الحطب. [۵۴] .هذا هو الرجل الذى قام لدعوه الناس بالقسط، و تصدى لالغاء النظام الطبقى فى العالم، و جعله الله قدوه للبشريه و خادما للانسانيه.و خرج ذات يوم إلى بئر يغتسل، فأمسك حذيفه بن اليمان بثوب عليه و ستره به حتى اغتسل، ثم جلس حذيفه ليغتسل، فتناول محمد صلى الله عليه و آله الثوب و قام بستر حذيفه [صفحه ۷۶] فأبى حذيفه و قال: بأبى و امى أنت يا رسول الله، لا تفعل، فأبى محمد صلى الله عليه و آله إلا أن يستره بالثوب حتى اغتسل، و قال: ما اصطحب اثنان قط إلا و كان احبهما إلى الله أرفقهما بصاحبه. [۵۵] .و قال ابن عباس: و كان رسول الله صلى الله عليه و آله إذا حدث الحدث الحديث أو سأل عن أمر كرره ثلاثا؛ ليفهم أو ليفهم عنه. [۵۶] .و قال زيد بن ثابت: كان النبى صلى الله عليه و آله إذا جلسنا إليه: إن أخذنا بحديث فى ذكر الآخره أخذ معنا، و إن أخذنا فى ذكر الدنيا أخذ معنا، و إن أخذنا فى ذكر الطعام و الشارب أخذ معنا. [۵۷] .و دخل بعض بيوته فامتلا البيت من الجالسين، و دخل جرير بن عبدالله فقعد خارج البيت، فأبصره النبى صلى الله عليه و آله فأخذ ثوبه فلفه فرمى به إليه، و قال: اجلس على

هـذا...، فأخذه جرير فوضـعه على وجهه و قبله [۵۸] .و يقـول سـلمان الفارسـى: دخلت على رسول الله صـلى الله عليه و آله و هو متكئ على و ساده، فألقاها إلى، قال: يا سـلمان، ما من مسـلم دخل على أخيه المسـلم فيلقى له الوساده إكراما له إلا غفر الله له... [۵۹] .

فاعف عنهم

صفه العفو من أشـرف المكـارم الأخلاـقيه، و من ميزات الانسـان و خاصـته، فإن [صـفحه ۷۷] الحيـوان غير قـادر على العفو، إنه لحريص على الانتقام و القصاص، و كلما كملت الانسانيه فى شخص قويت صفه العفو فيه، و كلما نقصت الانسانيه ضعفت تلك الخصله الكريمه.و محمد صلى الله عليه و آله هو ذلك الانسان الكامل الذى كان لينا منزها عن الفظاظه، و هو رحمه للعالمين، و جـده ربه أهلاـ فـأمره بـالعفو عمن أسـاء إليه، و لو كـان محمـد صـلى الله عليه و آله فظا غليظ القلب لم يسـتطع العفو عمن أساء إليه.إن القسوه خلق حيوانى يـدعو إلى القصاص، و إن العفو خلق إنسانى يدعو إلى الرحمه، و لا تنبت شـجره العفو إلا فى أرض الإنسانيه.و ما أروع عفو محمـد صـلى الله عليه و آله عن هبار بن الاسود، ذلك الذى روع زينب بنت محمد صـلى الله عليه و آله حين و خزها فى جبنها و هى حامل، فالقت ما فى بطنها و فارقت الحياه بعـد مده إثر ذلك الترويع...، و لم يكن ذلك فى حرب، و لم تشارك زينب فى حرب، و إنما كان ذلك عند مغادرتها مكه.و جاءه هبار معتذرا من سوء صنيعه، فقال: كنا يا نبى الله أهل شرك فهدانا الله بك، و أنقذنا بك من الهلكه، فاصفح عن جهلى و عما

كان يبلغك عنى، فإنى مقر بسوء فعلى، معترف بـذنبى، فقال صـلى الله عليه و آله: «و قـد أحسن الله إليك حيث هـداك الله إلى الاسلام، و الاسلام يجب ما قبله...» [۶۰] .ما أعظم هذا التشـريع «الاسلام يجب ما قبله» [۶۱] .و هل يمكن أن ينجم مثل هـذا عن قلب غير ملى ء بالرحمه بالبشـريه الكافره؟فكيف إذن هى رحمته للبشـريه المؤمنه؟و مما يلفت النظر: الاختلاف بين كلام هبار و كلام محمد صـلى الله عليه و آله، فإن هبارا [صفحه ۷۸] قال: «هدانا الله بك و أنقذنا بك من الهلكه»، و أجابه محمد صـلى الله عليه و آله بقوله: «قد أحسن الله إليك حيث هداك الله إلى الاسـلام» فلم يأت باسـمه الشريف، و أن الهدايه كانت بواسطته، فلم يكن فيه ذره أنانيه، و ذلك هو الخلق العظيم، و هل ذلك إلا الفناء فى الله؟و كذا عفوه عن وحشـى قاتل عمه حمزه، كان حمزه أحد حصون الاسـلام، و زميل محمد صـلى الله عليه و آله منذ طفولته، و عند ما أسلم وحشى على يده قال له النبى صلى الله عليه و آله: أو حشـى أنت؟! قـال: نعم، قال: «أخبرنى كيف قتلت عمى؟» فأخبره، فبكى، ثم عفا عنه، و قال: «غيب وجهك عنى» [۶۲] .و كذا عفوه عن رجل كان معه سـيف و أراد قتله و هو حاسـر حين كان محمد صـلى الله عليه و آله فى سـفر، و كان متنحيا عن أصـحابه لازاله خبث، فجاء سـيل و فصل بينه و بين أصـحابه، فرقد على الأرض حتى ينفد السيل، و عرف الرجل ذلك، فجاءه و هو راقد على الأرض، و قال: يا محمد، من ينقذك منى؟ فقال صلى الله

علیه و آله: «الله»، فقدم الجانی رجله الیمنی و علاه بالسیف لیضربه و یقطعه نصفین، فعثر عثره و سقط علی الأرض و وقع السیف من یده، فابتدر محمد صلی الله علیه و آله و أخذ السیف و علاه، و قال: من ینقذک منی؟ فقال: عفوک، فعفا عنه. [۶۳] . [صفحه ۷۹] والعفو علی خلاف شرع الثوره، فإن محمدا صلی الله علیه و آله لم یکن ثائرا، فإن الثائر لا یعفو، و أین الثوره من العفو؟إنه کان إنسانا عفوا رؤوفا رحیما بالعالمین.و مثل ذلک عفوه عن أبی سفیان و هو هو، و عفوه عن زوجته و هی هی.یحدثنا القاضی ابن خلکان فی کتابه القیم و فیات الأعیان عن رجل من ثقات أهل السنه أنه قال: رأیت فی ما یراه النائم علی بن أبی طالب، فقلت له: یا أمیرالمؤمنین، تفتحون مکه فتقولون: من دخل دار أبی سفیان فهو آمن، ثم یتم علی ولدک الحسین یوم الطف ما تم؟!فقال: أما سمعت أبیات ابن الصیفی فی هذا؟ فقلت: لا، فقال: اسمعها منه، ثم استیقظت، فبادرت إلی دار حیص بیص الشاعر المشهور، فخرج إلی، فذکرت له الرؤیا، و أجهش بالبکاء، و حلف بالله إن کانت خرجت من فمی أو خطی إلی أحد، و إن کنت نظمتها إلا فی لیلتی هذه، ثم أنشد:و حللتموا قتل الاساری فطالما نمر علی الاسری فنعفو و نصفح فحسبکم هذا التفاوت بیننا و کل إناء بالذی فیه ینضح [۶۴] .

و استغفر لهم

الاستغفار: طلب الغفران من الاثم.و استغفار النبی صلی الله علیه و آله للمذنبین هو طلب المغفره من به لذنوبهم، و هو الشفاعه. إن الاستغفار هو مدافعه الشر و مطابه الخیر، و ینجم عن رحمه شدیده للمستغفر له.و

يستغفر الإنسان لنفسه، و أحب شی ء لدی الانسان نفسه، و قد یکون الاستغفار لغیره إذا کان الغیر حبیبا له و عزیزا علیه: ولده أو أخاه أو غیر هما ممن له عند المستغفر [صفحه ۸۰] منزله عظیمه.و استغفار محمد صلی الله علیه و آله لقومه ینبثق عن رحمه شدیده لهم، و لولاه لم یستطع الاستغفار لهم.إنه رحمه بالبشر أعظم من رحمه أی ولد بأبیه و امه. إن الأبوین یفکران فی الجزاء علی معروفهما من قبل الولد، و لکن النبی محمدا صلی الله علیه و آله لا- یطلب الأجر من أحد إزاء معروفه له.فقد کان قلبه الطاهر ملیئا بالرحمه، یعفو عمن ظلمه، و یصل من حرمه، و یستغفر لمن أذنب و عصی، و قد وجده ربه محلا و أهلا، فأمره بالاستغفار للآثمین.و الاستغفار یتطلب رحمه أشد من الرحمه التی یتطلبها العفو. العفو ترک القصاص، و الاستغفار و طلب الخیر زیاده علی ترک القصاص.لقد عفا محمد صلی الله علیه و آله عمن أساء إلیه بصفته شخصا، و استغفر لهم بصفته نبیا، و إن طلب نبی غفران الله لقومه یعتبر شفاعه لهم، و قد أمر بذلک فهو عفو غفور شافع، مستغفر رؤوف رحیم.و لما کسرت رباعیته یوم احد و شج وجهه شق ذلک علی أصحابه جدا، قالوا لو دعوت علیهم، فقال صلی الله علیه و آله: «إنی لم ابعث لعانا، و لکنی بعثت داعیا و رحمه، اللهم اهد قومی فإنهم لا یعلمون» [۶۵]. فهو لم یقتصر علی السکوت عنهم حتی عفا عنهم ثم أشفق علیهم و رحمهم و دعا و شفع لهم بقوله: «اللهم اهد قومی»، ثم اعتذر عنهم إلی ربه بجهلهم، فقال: «إنهم لا یعلمون». و فی

التعبیر عن أعـدائه الناصبین له الحرب، الساعین فی قتله و إبادته ما لا یخفی من شده الرحمه و طلب الهدایه لهم. ذلک اسـتغفاره للکفـار الـذین نصـبوا له الحرب و هم أعـداؤه، فکیف باسـتغفاره للمؤمنین و هم أنصـاره و أحبـاؤه؟ فقـد بعث رحمه للعالمین. [صفحه ۸۱]

و شاورهم فی الأمر

المشـاوره: هی طلـب النصـح و الارشـاد. إنهـا اعـتراف من المستشـیر بعقـل المسـتشار و درایته و معرفته و نصـحه له، و هی ترفع المسـتشار إلی مقـام أعلی.و إذا کان المستشـیر رفیع المنزله فمشاورته تزیـد فی علو مقام المسـتشار. إنها عطف من المستشـیر، و إبـداء لطف منه بالمسـتشار.و المشـاوره بین القائـد و جنوده صـفه دیمقر اطیه له، و تکریم لهم منه، و هی من فضـلیات المکارم، تنفع المستشـیر و لو کـان أنبـل منهم و أعقـل، إذ المشاوره ترشـد المستشـیر من خلال أحادیث المسـتشار إلی معرفه أشـیاء ربما یکـون المسـتشار نفسه غافلاـ عنهـا، و لـو تزیـد و توثـق عری المـوده و المحبه بینهمـا.إن المشـاوره لهی من المفـاهیم الاسـلامیه الحسـنی، و من مثلهـا العلیـا، أمر الله محمـدا بمشـاوره قومه بعـد أن أمره بالعفو عنهم، و بعـد أن أمره بالاسـتغفار لهم، فعفا عنهم بصـفته إنسانـا شـریفا، و اسـتغفر لهم بصـفته نبیـا رؤوفا، و شاورهـم بصـفته قائـدا عطوفا.إن المشاوره تـدعو إلی رفض التفاضل و الابتعاد عن الحیاه الارسـتو قراطیه و تأسـیس حیاه دیمقراطیه.شاور محمـد صـلی الله علیه و آله أصـحابه یوم بـدر و قال: «أشـیروا علی...»فقـام أبوبکر و قال: یا رسول الله، إنها قریش و خیلاؤها، ما آمنت منـذ کفرت، و لا ذلت منـذ عزت.فقال رسول الله صـلی الله علیه و آله: اجلس فجلس. ثم قال: «أشیروا علی» فقام عمرو و قال مثل مقاله

أبی بکر، فقال رسول الله صلی الله علیه و آله: اجلس فجلس.ثم قام المقداد و قال: یا رسول الله، إنها قریش و خیلاؤها، و قد آمنا بک، و شهدنا أن ما جئت به حق من عندالله، و لو أمرتنا أن نخوض جمر الغضا و شوک الهراس لخضنا معک، و لا نقول لکم ما قالت بنو إسرائیل لموسی: (... فاذهب أنت و ربک [صفحه ۸۲] فقاتلا انا هاهنا قاعدون) [۶۶] و لکنا نقول: إذهب أنت و ربک فقاتلا أنا معکما مقاتلون...، ثم جلس، ثم قال النبی: «أشیروا علی».فقام سعد بن معاذ فقال: بأبی أنت و امی یا رسول الله، کأنک أردتنا قال صلی الله علیه و آله: «نعم»، قال: إنا قد آمنا و صدقناک، و شهدنا أن ما جئت به حق من عند الله، فمرنا بما شئت، و خذ من أموالنا ما شئت، و اترک منها ما شئت، و الذی أخذت منا أحب إلینا من الذی ترکت، و الله لو أمرتنا أن نخوض هذا البحر لخضناه معک... [۶۷] .إنه صلی الله علیه و آله لم یأمر المقداد و سعدا بالجلوس، و لکنه أمر أبابکر و عمر بالجلوس، لماذا؟

فإذا عزمت فتوكل على الله

ان المشاوره سراج یضیء الطریق، و یرشد إلی حل المشاکل و مکافحه الصعوبات، و هی تقوی علی إزاله الموانع عن الوصول إلی الغایه المنشوده. و إذا انتهت المشاوره حان وقت العزم و اتخاذ الرأی.و المشاوره تنجب الرأی السدید و العزم الشدید، و إلا فالمشاوره بنفسها لا تعالج أمرا، و لا تحل مشکله، فهی بمنزله معرفه الدواء، و العزم بمنزله استعمال الدواء، فإن العزم لا ینفک عن العمل.و کان محمد صلی الله علیه و آله من أعظم الناس

عزمـا، و أقواهم إراده، لاـ ينثنى عزمه، و لا تضـعف إرادته. قام بهـدايه الناس و إرشادهم و توجيههم إلى الحق و الرشاد، و ألقى إليه من جـانب الله زمـام جميع السـلطات الـدينيه: السـلطه القضائيه، و السـلطه التنفيـذيه، و هاتان السـلطتان له و لمن قام بعـده، و السـلطه الثالثه هى التشريعيه، و هى له خاصه دون سواه. [صفحه ۸۳] أمر الله محمدا صلى الله عليه و آله بالتوكل عليه إذا عزم، و التوكل: هو إيكال الأمر إلى الله عنـد ركوب الغمار، بعد دراسه الطريق و معرفته معرفه تامه، و هو بمنزله طلب الشـفاء من الله بعد رجوع المريض إلى الطبيب و استعمال الدواء، و هو الذى يستحسنه العقل. فإن هناك احتمالات لا دافع لها سوى التوكل: احتمال خطأ الطبيب فى معرفه المرض أو جهله بـالمرض، و احتمـال خطئه فى معرفه الـدواء أو جهله به، و احتمال خطأ الصـيد لانى فى تعيين الـدواء، و احتمال فساد الـدواء، و احتمال عـدم التأثير.و التوكل غير العقلانى و غير الصـحيح هو الفاقـد الخصائص التوكل الحسن. إن الواجب على كـل قائـد هو المشاوره، ثم العزم، ثم تنفيـذ ما عزم عليه مع التوكل على الله.و هـذا أقرب سبيل للفوز، و آمن طريق للوصول إلى الغايـات الغاليه، و قوله تعالى: (إن الله يحب المتوكلين) [۶۸] . خير بشـاره لفوز المتوكل و نجاحه (و أن سعيه سوف يرى) [۶۹] .إن التوكـل كفاح لنزعه اليأس التى تملأ بعض القلوب، قلع لروح الخيبه التى تسـيطر على بعض النفوس، وتسديد للهمه و تشويق إلى الاقدام و الخوص فى الغمار.

لا نفضوا من حولك

و الكلام حول هذه الكريمه: هو – أنها على حد التعبير المنطقى – أن يقال: إنها تشكل

قياسا استثنائيا ينتج انتفاء التالی عند نفی المقدم، و إليک صوره القياس: لو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولک، و لكنک لنت لهم و لست بفظ غليظ القلب، فتكون النتيجه: أنهم لم ينفضوا من حولک، بل انفضوا إليک و التفوا حولک.و ذلک من روائع القرآن التی تأتی بالبرهان فی صوره الخطابه، فيكون أسرع إلی القلوب و أنفذ فی النفوس. [صفحه ۸۴] و بهذه الآيه الكريمه يرفع الستار عن وجه معنی طالما بحث الباحثون عنه و إنه من أروع المعانی و أدقها، إنه مفتاح به فاز محمد صلی الله عليه و آله فی دعوته و نجح فی نبوته.و لو كان محمد صلی الله عليه و آله حيا - و هو حی لم يمت - لقصده المفكرون من جميع أرجاء العالم ليسألوه عن سر نجاحه فی الدعوه و توفيقه فی الارشاد.و قد أجاد ربه الذی بعثه عن هذا السؤال قبل أن يدور بخلد أحد، و أزاح الستار عن وجه هذه الحقيقه الرائعه، فقال تعالی: (و لو كنت فظا غليط القلب لا نفضوا من حولک...)إن الداعی لنجاح محمد صلی الله عليه و آله هو لينه و خلقه الكريم، و ذلک خير ذريعه لالتفاف الناس حوله و اجتماعهم عليه.و إن الخلق الكريم شفاء للقلوب الداميه، و ارتياح للنفوس المضطهده. و كثيرون ممن آمنوا بمحمد صلی الله عليه و آله إنما آمنوا به بفضل خلقه الكريم و شفقته و رحمته. و الآيه الكريمه تكشف النقاب عن بطلان كلمه حاقده نابيه يقولها المغرضون و أصحاب العقد النفسيه: إن قياده محمد صلی الله عليه و آله قياده سيف و دماء، هذه الكلمه هی التی جاءت من الغرب إلی الشرق،

و اهـدیت من بلاـد الکفر إلی بلاـد الاسـلام، و استحسـنها الـذی لم یعرف عن دینه سوی اسم الاسـلام.إن الزعامه علی قسـمین: زعامه سـیف و دماء، و زعامه حب و ولاء. و الباحث عن حیاه محمـد صـلی الله علیه و آله یعرف أن قیادته المقدسه کانت قیاده لین و رحمه، و قیـاده عفـو و غفران، و زعـامه عـدل و قسـط، و هـذه القیـاده هی فـوق القیـاده الـدیمقراطیه بکـثیر.أین الثریـا من الثری؟مسکین إنسان الیوم، لقد ذاق فی بعض أنحاء العالم طعم القیاده الدیمقراطیه، و لکنه لم یذق طعم القیاده المحمدیه، قیاده اللین و الرحمه، و لم یرد منهل العدل و الاحسان.إن قیاده السیف أحب بعض النفوس من قیاده الحب، حتی بالنسبه إلی اولئک [صفحه ۸۵] الـذین یـدعون انهم جاؤوا لارشاد الناس و توعیتهم و تثقیفهم.و علیک بـدراسه حیاه هتلر، و لینین، و ماو، و أمثالهم. إنها قیاده لیست بإنسانیه، و إنما هی زعامه سـباع، و زعیم السـباع، من یکون اقوی منهم و أشد علیهم.نعم، إن الناس أطوع لقیاده السـیف من قیاده العدل، و إنک لا تری فی دور قیاده العدل عنفا و إخافه، و لا خدیعه و بطشا، و لا مکان للسیف فی هذه القیاده إلاـ لاقـامه العـدل، و لاغـاثه المظلوم.إن الفوز و النجـاح فی الزعـامه الانسـانیه یکون أکثر و أکثر، لتکون قوتها أبـدیه، و نجاحها عالمیـا. و الزعیم فی الزعـامه الانسـانیه یـذوب فی مجتمعه، و المجتمع یقوی و یکـبر، و لکن الزعیم فی الزعـامه السـبعیه یقوی و یکبر، و المجتمع یـذوب و یصـغر.و لقـد أخرج محمد صـلی الله علیه و آله قومه بالزعامه الانسانیه من الذل إلی العز، و من الفقر الی الغنی، و من

الجهل إلى العلم، و من الضلال إلى الرشاد خروجا لا رجعه فيه زهاء قرون و أحقاب.إن الزعيم الانسانى يضحى بنفسه فى سبيل إسعاد قومه، و لازعيم السبعى يضحى بقومه فى سبيل الوصول إلى مشتهياته و مآربه، فيرى الزعيم الانسانى الحكم وسيله، و يرى الزعيم السبعى الحكم هدفا.قال سعيد بن سويد: صلى بنا معاويه بالنخليه الجمعه، ثم خطبنا فقال: إنى ما قاتلتكم لتصوا، و لا لتصوموا، و لا ـ لتحجوا، و لا ـ لتزكوا، إنكم تفعلون ذلك، و إنما قاتلتكم لاتأمر عليكم، و قد أعطانى الله ذلك و أنتم كارهون... [۷۰].

قل اذن خير لكم

وصف الله محمدا صلى الله عليه و آله بأنه اذن خير للمافقين. و لماذا لا يكون كذلك و هو رحمه [صفحه ۸۶] للعالمين؟ لقد كان من حسن خلق محمد صلى الله عليه و آله و كرم شيمه أن يوسع المجال للمنافقين فى أحاديثهم، و يستمع إلى أقوالهم، فإن ذلك قد يوجب تسكين ثورتهم النفسيه و إضعاف عقدتهم القلبيه، و لكنهم لم يقدروا معروفه، و قابلوا الحسنه بالسيئه، و فضله بالاذى، فذموه و قالوا: إنه اذن...!إن العدو الحاقد قصد ذم محمد صلى الله عليه و آله، و لكنه قد مدحه و هو لا يشعر بمدحه له. إنه كشهاده منه بفضله و بمعروفه، و الضمير الانسانى يدرك مدى هذه المكرمه العظيمه.ما أخبت من يجازى الخير بالشر! و ما أشد لؤم من يقصد قتل من يطلب حياته! كان محمد صلى الله عليه و آله مثلا ـ للرحمه غير المتناهيه، و من شده رحمته كان يصغى إلى مقالاتهم، و يجعلهم أحرارا فى إظهار آرائهم و معتقداتهم.و ما أصعب الاصغاء إلى الثرثارين فى الكلام، سيما إذا كان المصغى يعرفهم بعداوتهم له،

يظهرون له الحب و يبطنون له العداء، و هم كثيرون. كان محمد صلى الله عليه و آله اذن خبر للمنافقين و هم هم.فهو اذن خير للمؤمنين بلاشک، و رحمه للذين آمنوا، يصدقهم، و يؤمن لهم، و هو بهم رؤوف رحيم.ما التقم أحد اذن محمد صلى الله عليه و آله فينحى رأسه حتى يكون الرجل هو الذى ينحى رأسه [۷۱] .و ما قعد إليه رجل قط فقام حتى يقوم [۷۲] ، فويل لمن يؤذى محمدا صلى الله عليه و آله فى حياته و يؤذيه فى مماته. (الذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم).

عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم

يشق على نفس محمد صلى الله عليه و آله الشريفه ما يصيبكم من المكروه، و يصعب عليه ما [صفحه ۸۷] يزعجكم، و ذلك من شده رحمته بكم، و رأفته عليكم، فهو حريص على فوزكم، و شديد الحرص على رشادكم، حرص الوالد الكريم على ولده الحبيب و الأم الحنون على طفلها الرضيع.إن محمدا صلى الله عليه و آله - و هو الأب لامته - حريص على نجاحها و هداها، و سلوكها سبيل المعالى و الرشاد.و غير خفى أن الوصفين متقابلان: عنتهم عليه شديد و هو على صلاحهم حريص، و يجمع الوصفين قوله تعالى: (بالمؤمنين رؤوف رحيم).الرأفه: ضد الفظاظه، و هى اللين و الرحمه، و هى من صفات الله وصف الله محمدا صلى الله عليه و آله بهما، فما أعظمه و ما أقرب منزلته إلى ربه! إنه ممثل لربه يمثله بنفسه، و يمثله بصفاته، و يمثله بأقواله، و يمثله بأفعاله، بعثه الله رسولا ـ و قدوه صالحه. إنه لأ ـ رأف البشر، و أرحم بهم من أنفسهم.و مما يجدر بالذكر: أن الأوصاف التى وصف الله محمدا

صلی الله علیه و آله بها فی هـذه الآیات هی التی تنفع غیره من البشـر، و أن الناس هم الـذین ینتفعون منها. إنه لین ینتفع من لینه غیره. انـه لیس بفـظ و ینتفـع من ذلـک غیره، و لیس بغلیـظ القلب و ینتفـع من ذلـک غیره. إنه یعفـو عنهم. إنه یسـتغفر لهم. إنه یشـاورهم فی الأـمر. إنه اذن خیر لهم. إنه عزیز علیه ما عنتوا. انه حریص علی صـلاحهم. إنه رؤوف و رحیم بهم. و هل ینتفع من هذه المکرمات إلا غیر محمد صلی الله علیه و آله؟ لقد قال ربه مخاطبا إیاه: (و ما أرسلناک إلا رحمه للعالمین) [۷۳] .فهل یصح بعد هذا أن یقال: إن محمدا صـلی الله علیه و آله لم ینصب خلیفه لنفسه و هو رحمه للعالمین و رؤوف بالمؤمنین و رحیم بهم. و لکن أبا بکر نصب خلیفه علی الامه رأفه بهم؟!

و إنک لعلی خلق عظیم

قسـما بالنون، قسـما بالقلم، قسـما بجمیع ما یسـطرون إن محمدا صلی الله علیه و آله لیس بمجنون، [صفحه ۸۸] و إنه علی خلق عظیم.خاطبه ربه فی هـذه الآیات، و أکـد کلامه بالقسم و بلام التأکیـد، و قال: (إنک لعلی خلق عظیم).کانت الآیات السابقه فی مقام نشـر أوصاف محمد صلی الله علیه و آله، و هذه الآیه الکریمه فی مقام جمع أوصافه، و إجمالها.إن محمدا بصفته علی خلق عظیم واجـد لجمیع الفضائـل و الفواضل، و منزه عن جمیع النقائص و الرذائل، فهو تال لربه فی الخلق، و لکن ربه واجب، محمد صلی الله علیه و آله ممکن. ربه واجب الوجـود، واجب بـذاته، واجب فی صـفاته، و محمـد صـلی الله علیه و آله ممکن الوجود، ممکن فی ذاته، ممکن فی

صفاته على حد التعبير الفلسفى. محمد صلى الله عليه و آله مخلوق و ربه الخالق. محمد صلى الله عليه و آله عبد و ربه المعبود، (سبحان الذى أسرى بعبده...) [۷۴] .إن محمدا بصفته على خلق عظيم. لين، عفو، مستغفر لقومه، أذن خير لهم، رؤوف بهم و رحيم، حيى لا يثبت بصره فى وجه أحد. و كان أشد حياء من العذراء فى خدرها، و كان إذا كره شيئا يعرف ذلك فى وجهه، فلم يكن ذا وجهين و كان لطيف البشره، رقيق الظاهر، لا يشافه أحدا بما يكرهه، و كان إذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل: «ما بال فلان»، و لكن يقول: «ما بال أقوام يصعنون كذا»، و يقولن كذا، و ينهى عنه و لا يسمى فاعله.جاءه يهودى له عليه دنانيز فتقاضاه، فقال له: يا يهودى، ما عندى ما اعطيك، فقال: إنى ما افارقك يا محمد حتى تقتضينى! فقال: إذا أجلس معك.فجلس معه حتى صلى فى ذلك الموضع الظهر و العصر و المغرب و العشاء و الغداه، و كان أصحابه يتهددون اليهودى و يتوعدونه.فنظر إليهم محمد صلى الله عليه و آله و قال: ما الذى تصنعون به؟ [صفحه ۸۹] فقالوا: يا رسول الله، يهودى يحسبك؟!فقال: لم يبعثنى ربى عزوجل بأن أظلم معاهدا و لا غيره.فلما علا النهار قال اليهودى: أشهد أن لا إله إلا الله، و أشهد أن محمدا عبده و رسوله، و شطر ماله فى سبيل الله، و قال: ما فعلت بك الذى فعلت إلا لانظر إلى نعتك فى التوراه، فإنى قرأت نعتك فى التوراه. محمد بن عبدالله. مولده بمكه، و مهاجره بطيبه و ليس بفظ و لا غليظ، و لا صخاب [۷۵]

، و لا ـ متزين بـالفحش و لا ـ قول الخنا... [۷۶] . [۷۷] .و جـاءه سائـل يسأله، فقال النبی صـلی الله علیه و آله: هل من أحـد عنـده سلف؟فقـام رجل من الأنصار من بنی الحبلی [۷۸] و قال: عنـدی یا رسول الله.قال: فأعط هـذا السائل أربعه أوساق تمره...فأعطاه الأنصـاری، ثم جاء إلی النبی یتقاضاه، فقال له: یکون إن شاء الله، ثم عاد إلیه فقال: یکون... ثم عاد إلیه الثالثه فقال له: یکون إن شاء الله، فقال الأنصاری: قـد أکثرت یا رسول الله من قول: یکون إن شاء الله! فضـحک النبی و قال: هل رجل عنـده سـلف؟ فقام رجـل و قـال: عنـدی یـا رسول الله، قـال صـلی الله علیه و آله: و کم عنـدک؟ قـال: مـا شـئت.قال: فأعـط هـذا ثمانیه أوساق، قال الأنصـاری: إنمـا لی أربعه.قـال رسول الله صـلی الله علیه و آله: و أربعه أیضا. [۷۹] . [صـفحه ۹۰] الربا حرام فی الـدین إن کان شرطـا من قبـل الـدائن، و هی منـدوبه یؤدیها المـدیون بلا اشتراط من جانب الـدائن.و قال جابر بن عبـدالله الأنصاری: بینا أنا مع رسول الله صـلی الله علیه و آله فی بعض غزواته إذ أعیا ناضـحی [۸۰] تحتی باللیـل فبرک، و کان رسول الله صـلی الله علیه و آله فی أخریـات النـاس لیرجی الضـعیف و یردف و یـدعو لهم، فـانتهی إلی و أنا أقول: یا لهف أمیاه [۸۱] و ما زال لنا ناضـح سوء! فقال: من هذا؟ فقلت: جابر، بأبی أنت و امی یا رسول الله.قال: ما شأنک؟ قلت أعیا ناضـحی.قال: أمعک عصا؟ قلت: نعم.فضـربه ثم أناخه، و وطی علی ذراعه، و قال: ارکب.فرکبته فسایرته، فجعل جملی یسبقه، فاستغفر لی تلک اللیله

خمسا و عشرین مره. فقال: ما ترک عبدالله من الولد (یعنی أباه)؟ قلت: سبع نسوه.قال: أبوک علیه دین؟ قلت: نعم.قال: إذ قدمت المدینه فقاطعهم، فإذا حضر جذاذ نخلکم فآذنی.و قال: هل تزوجت؟ قلت: نعم.قال: بمن؟ک قلت: بفلانه، بأیم [۸۲] کانت بالمدینه.قلت: یا رسول الله، کن عندی نسوه خرق (یعنی أخواته) فکرهت أن آتیهن بامرأه خرقاء، هذه أجمع لأمری، قال: أصبت و رشدت. [صفحه ۹۱] فقال: بکم اشتریت جملک؟ قلت: بخمس أواق من ذهب.فقال: قد أخذناه...، فلما قدم المدینه أتیته بالجمل.فقال: یا بلال، أعطه خمس أواق من ذهب یستعین بها فی دین عبدالله، و زده ثلاثا، و أردد علیه جمله.قال: هل قاطعت غرماء [۸۳] ، عبدالله؟ قلت: لا یا رسول الله.قال: لا علیک، إذا حضر جذاذ نخلکم فآذنی، [۸۴] .فجذذناه و استوفی کل غریم ما کان یطلب تمرا وفاء، و بقی لنا ما کنا نجذ و أکثر.فقال رسول الله صلی الله علیه و آله: ارفعوه و لا تکیلوا، فرفعنا و أکلنا منه زمانا [۸۵] .و یحدثنا أنس بن مالک فیقول: کنت مع النبی صلی الله علیه و آله - و علیه برد غلیظ الحاشیه - فجبذه أعرابی بردائه جذبه شدیده حتی أثرت البرد فی صفحه عاتقه، ثم قال: یا محمد، احمل لی علی بعیرین هذین من مال الله الذی عندک، فإنک لا- تحمل لی من مالک، و لا مال أبیک! فسکت النبی صلی الله علیه و آله، ثم قال: المال مال الله، و أنا عبده، أو یقاد منک یا أعرابی ما فعلت بی؟قال: لا، قال: لم؟ قال: لانک لا تکافئ السیئه بالسیئه، فضحک النبی صلی الله علیه و آله، ثم أمر أن یحمل له علی

بعير شعير، و على الآخر تمر [۸۶] .أقول: القود ليس بسيئه، و إنما حسنه من الناحيه الاجتماعيه.و كان جلسا فی المسجد إذ جاءت جاريه لبعض الأنصار، فأخذت بطرف ثوبه! [صفحه ۹۲] فقام لها النبی فلم تقل شيئا! و لم يقل لها النبی شيئا، حتی فعلت ذلک ثلاث مرات، فقام لها النبی فی الرابعه و هی خلفه، فأخذت هدبه من ثوبه ثم رجعت.فقال لها الأنصار: فعل الله بک و فعل! حبست رسول الله ثلاث مرات لا تقولين شيئا، و هو لا يقول لک شيئا! ما كانت حاجتک إليه؟قالت: إن لنا مريضا، فأرسلنی أهلی لأخذ هدبه من ثوب رسول الله يستشفی بها، فلما أردت أخذها رآنی؛ و استحييت أن آخذها و هو يرانی، و أكره أن أستأمره فی أخذها، فأخذتها [۸۷] .أبو رافع: نزل برسول الله ضيف، فبعثنی إلی يهودی و أمرنی أن أقول له: إن رسول الله يقول: بعنی كذا و كذا من الدقيق، أسلفنی إلی هلال رجب، فقال: و الله لا أبيعه و لا أسلفه إلا برهن! فأتيت رسول الله فأخبرته...، فقال صلی الله عليه و آله: «و الله لو باعنی و أسلفنی لقضيته، و إنی لأمين فی السماء و أمين فی الأرض، اذهب بدرعی الحديدی إليه».و دعاه قوم من أهل المدينه إلی طعام صنعوه له و لأصحاب له خمسه، فأجاب دعوتهم، فلما كان فی بعض الطريق أدركهم سادس فماشاهم، فلما دنوا من بيت القوم قال للرجل السادس: إن القوم لم يدعوک، فاجلس حتی نذكر لهم مكانک و نستأذنهم بک. [۸۸] .كعب بن مالک: كان رسول الله صلی الله عليه و آله إذا سره الأمر استنار وجهه كأنه دائره القمر [۸۹] .ابن عمر: كان

رسـول الله صـلى الله عليه و آله...، و إذا غضب خسف لونه و اسود [۹۰] . [صفحه ۹۳] أبو ذر الغفارى: كان رسول الله صلى الله عليـه و آله يجلس بين ظهرانى أصـحابه [۹۱] ، فيجى ء الغريب فلاـ يـدرى أيهم هو حتى يسـأل؟... [۹۲] .أنس بن مالـك: كان رسول الله صـلى الله عليه و آله يعود المريض، و يتبع الجنـازه، و يجيب دعوه المملوك، و يركب الحمـار. و كان يوم خيبر و يوم قريظه و النضـير على حمار مخطوم بحبل من ليف تحته إكاف من ليف. [۹۳] .و قال: لم يكن شـخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه و آله، و كـانوا إذا رأوه لم يقومـوا إليه؛ لمـا يعرفون من كراهيته... [۹۴] .و قال: مر رسول الله على صبيان فسـلم عليهم و هو مغذ. [۹۵] .أسـماء بنت يزيد: إن النبى مر بنسوه فسلم عليهن. [۹۶] .ابن مسـعود: أتى النبى رجل يكلمه فأرعد! فقال: «هون عليك فلست بملك، إنما أنا ابن امرأه تأكل القد.» [۹۷] .أبوسعيد الخدرى: كان رسول الله حييا لا يسأل شيئا إلا أعطاه، و كان أشد حياء [صـفحه ۹۴] من العـذراء فى خدرها، و كان إذا كره شـيئا عرفناه فى وجهه. [۹۸] .جابر: كان رسـول الله صلى الله عليه و آله إذا خرج مشـى أصـحابه أمامه و تركوا ظهره للملائكه [۹۹] .و روى: أنه إذا كان راكبا لم يـدع أحدا يمشـى معه حتى يحمله معه، فإن أبى قال: تقـدم أمامى و أدركنى فى المكان الـذى تريـد [۱۰۰] .الامـام على بن أبى طالب صـلى الله عليه و آله: «كان رسول الله صلى الله عليه و آله إذا رأى ما

يحب قال: الحمـد الله الذى بنعمته تتم الصالحات» [۱۰۱] .و كان رسول الله صـلى الله عليه و آله أجود الناس كفا، و أشرح الناس صـدرا، و أصدق الناس لهجه، و أوفاهم ذمه، و ألينهم عريكه، و أكرمهم عشـيره، و من رآه بديهه هابه، و من خالطه فعرفه أحبه، لم أر مثله قبله و لاـ بعـده... [۱۰۲] .و ما صافـح رسول الله صـلى الله عليه و آله أحـدا قط فينزع يـديه حتى يكون هو الـذى ينتزع [۱۰۳] .و مـا فاوضه أحـد فى حاجه أو حـديث فانصـرف حتى يكون الرجل ينصـرف.و ما نازعه الحـديث حتى يكون هو الـذى يسـكت.و ما رئى مقـدما رجله بين يـدى جليس قط.و لا عرض له قط أمر ان إلا أخذ بأشدهما.و ما انتصـر لنفسه من مظلمه حتى تنتهك محارم الله فيكون غضبه لله تعالى.و ما أكل متكئا قط حتى فارق الدنيا.و ما سئل عن شى ء قط فقال: لا. [صفحه ۹۵] و لا رد سائلاـ حاجه إلا بها أو بميسور من القول.و كان يعرف بالريـح الطيب إذا أقبل.و كان إذا أكل مع القوم أول من يبـدأ، و آخر من يرفع يـده.و كـان إذا أكـل أكـل مما يليه، فإذا كان الرطب و التمر جالت يـده.و إذا شـرب شـرب ثلاثه أنفاس، و كان يمص المـاء مصـا، و لاـ يعبه عبـا.و كان يمينه لطعامه و شـرابه و أخـذه و إعطائه، و كان شـماله لما سوى ذلك.و إذا تكلم رئى كالنور يخرج من بينى ثناياه.و كان لا يكلم أحدا بشى ء يكرهه.و كان نظره اللحظ بعينه...» [۱۰۴] .أنس بن مالك: كان محمد صلى الله عليه و آله يبدأ من لقيه بالسلام. و يبدأ أصحابه بالمصافحه. لم ير

قط مادا رجليه بين اصحابه. يكرم من يدخل عليه. و ربما بسط له ثوبه، و يؤثره بالوساده التى تحته، و يعزم بالجلوس عليه إن أبى. و كان يدعو أصحابه بأحب أسمائهم تكرمه لهم. و لا يقطع على أحد حديثه. و كان يقيم لحظاته بنى أصحابه. و لا يجلس إليه أحد و هو يصلى إلا خفف صلاته و سأله عن حاجته، و إذا فزع عاد إلى صلاته. و كان أكثر الناس تبسما. [۱۰۵] .و دخل رجل المسجد و هو جالس وحده، فزحزح له، فقال الرجل: فى المكان سعه يا رسول الله، فقال صلى الله عليه و آله: «إن حق المسلم على المسلم إذا رآه يريد الجلوس إليه أن يتزحزح له» [۱۰۶] .و كان محمد صلى الله عليه و آله قد بلغ فى الشجاعه أقصاها، كما يحدثنا الامام على بن أبى طالب عليه السلام: كنا إذا حمى البأس و احمرت الحدق اتقينا برسول الله، فما يكون أحد [صفحه ۹۶] أقرب إلى العدو منه. و لقد رأيتنى يوم بدر و نحن نلوذ بالنبى و هو أقربنا إلى العدو، و كان من أشد الناس يومئذ [۱۰۷] . [۱۰۸] .أنس بن مالك: فزع أهل المدينه ليله فانطلق الناس قبل العدوه، فتلقاهم رسول الله و قد سبقهم و هو يقول: لم تراعوا؟ و هو على فرس لأبى طلحه و فى عنقه السيف، فجعل يقول: لم تراعوا. وجدناه بحرا،و هو على فرس لأبى طلحه و فى عنقه السيف، فجعل يقول: لم تراعوا. وجدناه بحرا، و إنه البحر [۱۰۹] .الامام الصادق عليه السلام: «أن رسول الله وعد رجلا إلى الصخره، فقال: أنا لك هاهنا حتى تأتى، فاشتدت عليه لاشمس، فقال له أصحابه: يا رسول

الله، لو أنـك تحولت إلى الظـل، قـال صـلى الله عليه و آله: وعـدته إلى هاهنا...» [۱۱۰] .أمير المؤمنين عليه السـلام: «كـان فراش رسول الله عباءه، و كانت مرفعته [۱۱۱] . أدم حشوها ليف...» [۱۱۲] . [صفحه ۹۷]

زهد لامثيل له

اشاره

(و لاـ تمـدن عينيـك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهره الحيوه الـدنيا لنفتنهم فيه و رزق ربك خير و أبقى) [۱۱۳] .مد عينيه إلى شى ء: طمـح ببصـره إليـه.الزهره: النـور الـذى يروق عنـد الرؤيه.الفتنـه: الاختبار.تشـير الآـيه الكريمـه إلى أمريـن: سـلبى، و إيجابى.أولهما: سراب لا يصلح لأن يطمح إليه البصر، و هو زهره الحياه الدنيا.و الثانى: واقعى يستحق لان يطمح إليه البصر، و هو الرزق الربوبى، إنه خير و أبقى.و الطموح إلى زهره الحيـاه الـدنيا هو بمعنى النظر إليها كهـدف، و السـعى نحوها كغايه، و هى لا تليق بذلك، إذ لا بقاء لها، بل تصـلح أن ننظر إليها كوسـيله.و الذى يليق أن ينظر إليه كهدف هو رزق الله حسب تعبير القرآن، و هو الـذى يجب أن يكون غايه للمؤمن، و ذلك هو الزهـد. و قـد صـعب فهم الزهد على كثيرين، مع أنه [صـفحه ۹۸] لا صعوبه فيه، فإن الزاهد ينظر إلى متع الدنيا كوسيله، و الطامح ينظر إليها كهدف.قال محمد صلى الله عليه و آله: «مالى و الدنيا؟ و ما أنا و الـدنيا؟ إنمـا مثلى و مثلها كمثل راكب رفعت له شـجره فى يوم صائف [۱۱۴] ، فقال [۱۱۵] تحتهـا ثم راح و تركها» [۱۱۶] .إنه صلى الله عليه و آله يقيل تحت الشـجره و لا يتركها ليبقى تحت أشـعه الشـمس، و لكن القيلوله تحت الشجره ليست له بغايه، بل هى لتجديد القوى و القدره على الاستمرار

فی السیر.و بذلک یعرف مدی الفرق بین المادیه و الروحیه فی تعالیم محمد صلی الله علیه و آله، فإن قوما زعموا: أن الأعمال تنقسم إلیها، و أنه لا صله لأحد القسمین بالآخر، و أن للمادیه من الأعمال موضعا، و للروحیه منها موضعا آخر. و اعتبروا مثل الأکل و الشرب و النکاح و التجاره و الحکم و أمثال ذلک أعمالا مادیه، و یقابلها أعمال روحیه: کالعباده و الایثار و التضحیه و مکافحه الرغبات الطبیعیه و أمثالها مما هی تلبیه لمیول سامیه و لغایات قدسیه.و الحقیقه أن هذا التقسیم خطأ، و أنه لا ینطبق علی تعالیم محمد صلی الله علیه و آله. إنه یری العمل الواحد مادیا کما یری نفس ذلک العمل روحیا. و إن المیزان الصحیح عنده لمعرفه المادیه و الروحیه من الأعمال هو باعث العمل و غایته.فکل عمل أتی به الانسان لوجه الله فهو عمل روحی و إن کان من القسم الأول.فما أکثر الأعمال الاجتماعیه أو الاداریه أو التجاریه التی تصدر من الانسان لغایات سامیه، فهی أعمال روحیه و عبادات قدسیه. و ما أکثر الأعمال العبادیه: کالصوم و الصلاه و الاحسان و التضحیه و الایثار التی تصدر من الانسان لغایه غیر الله، فهی أعمال مادیه و إن زعم من زعم أنها أعمال روحیه. [صفحه ۹۹] اذا کانت الغایه من عمل الانسان نفسه فهو عمل مادی و إذا کانت الغایه له هو الله دون سواه فهو عمل روحی. و قد أخطأ من زعم أن التمتع بالمتع و لذائذ الدنیا لا یکون إلا مادیا، بل المتعه إن کانت غایتها هی النفس فهی مادیه، و إن کانت هی لغایه أسمی فهی روحیه.فقد یکون ترک المتعه للوصلو إلی

متعه اخری، و هی الجاه و المنزله عند الناس، فیکون ترک الدنیا للدنیا، و فی هذه الحاله تکون المتعه هی الهدف، و لیس بزهد، و إنما هی الریاء و طلب الدنیا.قال أمیرالمؤمنین علیه السلام: «من أبصر إلی الدنیا أعمته، و من أبصر بها بصرته» [۱۱۷] .إن الناظر إلی الدنیا کهدف عاجز عن رؤیه ما وراء الدنیا و عن رؤیه حقیقه هذه الحیاه، فإن الدنیا بمنزله مرآه بین یدی الانسان، فإن الناظر بالمرآه یشاهد صورته، و لکن الناظر إلیها لا یشاهد صورته إلی الدنیا.و الناظر إلی الدنیا کمرآه یشاهد المعالی و المثل و العلوم و الأخلاق، فإن المرآه إنما تساعد البصر علی الابصار و البصر.إن الدنیا حالها حال المنظر، من نظر إلیها بصرته، إذ تنکشف له الأشیاء و یراها کما هی، و من نظر إلیها أعمته، إذ یحرم من رؤیه الاشیاء و لا ینکشف له أی شی ء.و قال علیه السلام فی تفسیر الزهد: «لیس الزهد أن لا تملک شیئا، بل الزهد أن لا یملکک شی ء» [۱۱۸] .إذا ملکت شیئا کان لک، و إذا ملکک شی ء کنت له و تصبح عبده.إذا کنت مالکا لشی ء فإنک تستیطع أن تفارقه، و إذا کنت مملوکا لشی ء فأنت لا تستطیع أن تفارقه. [صفحه ۱۰۰] إن النظر إلی متع الدنیا کهدف هو أن تلقی بزمام نفسک إلیها لتصیر الدنیا مالکه لک، و تخرج نفسک عن الحریه إلی العبودیه... و ذلک إذا جعلت غایتک زهره هذه الحیاه و نظرت إلیها کهدف.إن الراغب بالدنیا فاقد لنفسه فی السراء و الضراء؛ لانه واثق بما فی یده، و لیس واثقا بنفسه، و کیف یکون حاله إذا فقد ما فی یده؟!فهو فی السراء غیر ذاته فی الضراء، فالفاقد

غير الواجـد.و الزاهـد بالـدنيا يكون أغنى منه؛ لانه واثق بنفسه، و لا يفقـد إنسان نفسه، فهو واجـد لنفسه عنـد السـراء و الضـراء و الشـده و الرخـاء.إنه أكبر من الـدنيا و أعظم. و إن متع الحياه أحقر من أن تكون غايه مرموقه لهـذه النفس العظيمه، فهو نفسه فى الايجاد و فى الفقـدان.كان محمد صـلى الله عليه و آله محمدا حين قام بأداء رسالته و حيدا فريدا. و كان محمد صـلى الله عليه و آله محمـدا عنـدما نجح فى دعوته و رأى النـاس يـدخلون فى دينه أفواجا، فهو عنـد هجرته من مكه خائفا يترقب، و هو هو عند عودته إلى مكه.

عام الفتح

هو محمد صلى الله عليه و آله عند دعوته مثل عمار و أبى ذر. و هو محمد صلى الله عليه و آله عند دعوته مثل كسرى و قيصر، و لم يفارق محمد صلى الله عليه و آله نفسه أبدا، و كان حاكم زمانه و دنياه، و لم يكن محكوما لزمانه و لدنياه.دخل يوم فتح مكه دار بنت عمه أم هـانى و هـو جـائع - و فتـح مكه فتـح الفتوح و مفتـاح جزيره العرب - فقـال لاـم هـانى: هـل عنـدك من طعـام نأكله؟فقالت: ليس عنـدى إلا كسـره يابسه، و إنى لاسـتحيى أن أقـدمها إليك، و ليس عندى من الادام إلا شـى ء من خل، فقال لها: هلمى بها.و لما جاءت بها كسـرها فى ماء و ملـح و صب عليها الخل و أكل، ثم حمـد الله و قال: نعم الادام الخل يا أم هانى، لاـ يفقر بيت فيه خل. [صـفحه ۱۰۱] و كان مع أصـحابه فى حفر الخنـدق إذ جاءت ابنته فاطمه عليهماالسـلام و معها كسـيره من خبز

فدفعتها إليه، فقال: ما هذه الكسيره؟قالت: خبزته قرصا للحسن و الحسين و جئت منه بهذه الكسيره.فقال صلى الله عليه و آله: يا فاطمه، أما إنه أول طعام دخل جوف أبيك منذ ثلاث [۱۱۹] .و مرت عليه امرأه بدويه [۱۲۰] و هو يأكل و جالس على الحضيض، فقالت: يا محمد، و الله إنك لتأكل أكل العبد و تجلس جلوسه!فقال لها: و يحك أى عبد أعبد منى؟! قالت: فناولنى لقمه من طعامك، فناولها، فقالت: لا والله إلا التى فى فمك، فأخرج رسول الله اللقمه من فمه فناولها، فأكلته، فما أصابها داء حتى فارقت الدنيا روحها [۱۲۱] .بينا أميرالمؤمنين عليه السلام فى الرحبه فى نفر من أصحابه إذ اهدى إليه طست خوان فالوذج فقال لاصحابه: مدوا أيديكم، فمدوا أيديهم، و مديده ثم قبضها، فقالوا: يا أميرالمؤمنين، أمرتنا أن نمد أيدينا فمددناها و مددت يدك ثم قبضتها؟! فقال: إنى ذكرت رسول الله لم يأكله، فكرهت أكله [۱۲۲] .و سئل الامام الصادق عليه السلام: هل صح حديث يروى عن أبيك أنه قال: ما شبع رسول الله صلى الله عليه و آله من خبز برقط؟: فقال: «ما أكل رسول الله صلى الله عليه و آله خبز برقط، و لا شبع من خبز شعير قط» [۱۲۳] .الامام الباقر عليه السلام: قال رسول الله صلى الله عليه و آله: «خمس لست بتاركهن حتى الممات: لباس الصوف، و ركوبى الحمار موكفا، و أكلى مع العبيد، و خصفى النعل بيدى، و [صفحه ۱۰۲] تسليمى على الصبيان؛ ليكون سنه من بعدى» [۱۲۴] .ابن عباس (رض): كان رسول الله صلى الله عليه و آله يجلس على الأرض، و يأكل على الأرض، و يعتقل الشاه، و يجيب دعوه المملوك على

خبز الشعير [۱۲۵] .الامام الصادق علیه السلام: جاء رجل إلی رسول الله صلی الله علیه و آلهو قد بلی ثوبه، فحمل إلیه اثنی عشر درهما، فقال: یا علی خذ هذه الدارهم فاشترلی ثوبا ألبسه، فذهب علی إلی السوق و اشتری له قمیصا باثنی عشر درهما، و جاء به إلی رسول الله صلی الله علیه و آله، فنظر إلیه فقال: یا علی، غیر هذا أحب إلی أتری یقیلنا؟ فقال: لا أدری، فقال: أنظر، فجاء علی به إلی صاحبه، فقال: إن رسول الله صلی الله علیه و آله قد کره هذا یرید ثوبا دونه فأقلنا فیه، فأقاله ورد علیه الدراهم، و جاء بها إلی رسول الله صلی الله علیه و آله.فمشیا معا إلی السوق لیبتاعا قمیصا، فنظر رسول الله صلی الله علیه و آله إلی جاریه قاعده علی الطریق تبکی، فقال لها: ما شأنک؟ فقالت: یا رسول الله، إن أهل بیتی أعطونی أربعه دراهم لأشتری لهم بها حاجه فضاعت فلا أجسر أن أرجع إلیهم، فأعطاها رسول الله أربعه دراهم، و قال: ارجعی إلی أهلک. و مضی رسول الله صلی الله علیه و آله إلی السوق فاشتری قمیصا بأربعه دراهم و لبسها و حمد الله، و خرج فرأی رجلا عریانا یقول: من کسانی الله من ثیاب الجنه، فخلع رسول الله قمیصه الذی اشتراه و کساه السائل، ثم اشتری بالاربعه الباقیه قمیصا آخر، فلبسه و حمدالله، و رجع إلی منزله و إذا الجاریه قاعده علی الطریق، فقال لها رسول الله صلی الله علیه و آله: مالک لا تأتین أهلک؟ قالت: یا رسول الله، أنی أبطأت علیهم فأخاف أن یضربونی! فقال لها رسول الله: مری بین یدی و دلینی علی أهلک،

فجاء رسول الله صلی الله علیه و اله حتی وقف علی باب دارهم، و قال: السلام علیکم یا أهل الدار، فلم یجیبوه! فأعاد السلام فلم یجیبوه! فعاد السلام، فقالوا: السلام علیک یا رسول الله و رحمه الله [صفحه ۱۰۳] و برکاته، فقال لهم: مالکم ترکتم إجابتی فی أول السلام و الثانی؟! قالوا: یا رسول الله، سمعنا سلامک فأحببنا أن نستکثر منه، فقال رسول الله: إن هذه الجاریه أبطأت علیکم فلا تؤاخذوها، فقالوا: هی حره لممشاک، فقال رسول الله: الحمدلله، ما رأیت اثنی عشر درهما أعظم برکه من هذه! کسا الله بها عریانین، و أعتق بها نسمه [۱۲۶] .أقول: ذلک کان من برکته صلی الله علیه و آله، و القصه تکشف عن وحده ثوبه صلی الله علیه و آله، و عن خلقه العظیم، و مکارم کبری له، کما یکشف عن جهل أهل الدار.الامام الصادق علیه السلام: «أن رسول الله صلی الله علیه و آله إذا رئی فی اللیله الظلماء رئی له نور کأنه شقه قمر» [۱۲۷] .و نزل علیه جبرائیل فقال: إن الله جل جلاله یقرئک السلام و یقول لک: هذه بطحاء مکه یکون لک رضراضه ذهبا؟ فنظر النبی صلی الله علیه و آله إلی السماء ثلاثا، قال: «لا یا رب، و لکن أشبع یوما فأحمدک، و أجوع یوما فأسألک» [۱۲۸] .و قال ربه فی کتابه الکریم: (یا أیها النبی قل لأزواجک إن کنتن تردن الحیاه الدنیا و زینتها فتعالین امتعکن و اسرحکن سراحا جمیلا - و إن کنتن تردن الله و رسوله و الدار الاخره فإن الله أعد للمحسنات منکن أجرا عظیما) [۱۲۹] .یحدث المفسرون: أن أزواج النبی صلی الله علیه و آله سألنه شیئا

من عرض الـدنيا، و طلبن منه زيـاده فى النفقه، و آذينه لغيره بعضـهن على بعض، فـآلى رسـول صـلى الله عليه و آله منهن شـهرا، فنزلت آيه التخيير، و كن يومئذ تسـعا: أم سـلمه، و ام حبيبه، و سوده، و عائشه، و [صـفحه ۱۰۴] حفصه من قريش و صـفيه بنت حيى الخيـبريه، و ميمونه بنت حـارث الهلالـيه، و زينب بن جحش الأسـديه، و جويريه بنت الحـارث المصـطلقيه [۱۳۰] .و روى الواحـدى: بالاسـناد، عن سـعيد بن جبير، عن ابن عبـاس أنه قـال: كان رسول الله صـلى الله عليه و آله جالسا مع حفصه، فتشاجرا، فقـال لهـا: هـل لـك أن أجعـل بينى و بينـك رجلا؟ قالت: نعم، فأرسل إلى عمر، فلما أن دخل عليها قال لها: تكلمى، فقالت: يا رسول الله: تكلم و لاـ تقـل إلاـ حقـا! فرفع عمر يـده فوجأ وجهها، ثم رفع يـده فوجأ وجهها، فقال له النبى صـلى الله عليه و سـلم: كف، فقال عمر: يا عـدوه الله، النبى لا يقول إلا حقا، و الذى بعثه بالحق لولا مجلسه ما رفعت يدى حتى تموتى.فقام النبى صـلى الله عليه و آله فصـعد إلى غرفه فمكث فيهـا شـهرا لاـ يقرب من نسـائه، يتغـدى و يتعشـى فيهـا، فأنزل الله تعالى الآيه... [۱۳۱] .ما أجمل فعل عمر! و ما أصوب قوله! فإن من أهان رسول الله يسـتحق القتل، و لكن العفو من شـيم الكرام، و ست أدرى أن حصـن بن حـذاقه - و ذاك الـذى هو زوج حفصه السابق و هو هو - هل كان أفضل من محمد صـلى الله عليه و آله؟!ثم إن جميع نساء النبى صلى الله عليه و آله بعد نزول الآيات اخترنه، و أول

من قامت بهـذا الاختيار أم سـلمه المخزوميه ثم تبعنها الاخريات [۱۳۲] .و لننظر إلى عيش محمـد صـلى الله عليه و آله الداخلى، فإن الآيه الكريمه تشـير إلى أنه لم يكن عيشا رغـدا هنيئا.الامام الصادق عليه السـلام: أن رجلا من الأنصار أهـدى إلى رسول الله صلى الله عليـه و آلـه صاعـا مـن رطب، فقـال رسـول الله صـلى الله عليه و آله للخـادم [۱۳۳] التى جـاءت به: ادخلى فـانظرى هل تجدين فى البيت قصـعه أو طبقا فتأتينى به؟ فدخلت، ثم خرجت فقالت: ما أصـبت قصـعه [صـفحه ۱۰۵] و لا ـ طبقا، فكنس ثوبه مكانا من الأرض، ثم قال: ضـعيه هاهنا على الحضـيض، ثم قال: و الذى نفسـى بيده لو كانت لدنيا تعدل عند الله جناح بعوضه ما أعطى كـافرا و لا منافقا منها شـيئا [۱۳۴] .الامـام الباقر عليه السـلام: إن المساكين كانوا يبيتون فى المسـجد على عهـد رسول الله صلى الله عليه و آله، فأفطر النبى معهم ذات ليله عند المنبر فى برمه [۱۳۵] فأكل منها ثلاثون رجلا، ثم ردت إلى أزواجه شبعتهن [۱۳۶] .عـائشه: كـانت تـأتى علينـا أربعون ليله و مـا توقـد فى بيت رسول الله نـار و لا مصـباح، قيل لها: فبم كنتم تعيشون؟ قالت: بالأسودين؛ التمر و الماء [۱۳۷] .عائشه: ما زالت الدنيا علينا عسـره كدره حتى قبض النبى محمد صـلى الله عليه و آله، فلما قبص صبت علينـا صـبا! [۱۳۸] .فكـان عيش محمــد صــلى الله عليــه و آلـه عيش الآـخره، كمـا روى عنـه: «اللهـم إن العيش عيش الآـخره».فكـان عيش نسـائه فى حيـاته هو عيش الآخره كما تفيـد الآيه كريمه، و كان عيشـهن بعـد وفاته عيش الـدنيا، إذ صـبت عليهن صبا.ابن عباس: توفى رسول الله صلى

الله علیه و آله و درعه مرهونه عنـد رجـل من الیهود علی ثلاثین صاعا من شـعیر أخـذها رزقا لعیاله [۱۳۹] .و ممـا یلفت النظر فی الآیه الکریمه: [صفحه ۱۰۶] ۱- العـدول فی قوله: (قل لأزواجک) عن قوله: «قل لأهلک»، فلا بد له من سـبب، فلم یعبر القرآن عن زوجات النبی بأهله، بل عبر عنهن: إما بالازواج، و بنساء النبی.۲- العدول فی قوله: (أعد للمحسنات منکن) عن قوله: «لکن»، لابـد له من سـبب لکون الخطاب فی صدر الآیه لجمیعهن.۳- المقـابله الواقعه بین إراده الحیـاه الـدنیا و بین إراده الله و رسوله و الـدار الآخره تفیـد أن طلب الـدنیا کهـدف لا یجتمع مع طلب الآخره و إراده الله و رسوله.و قـد تبلور من تفسـیر الزهد بأن الزهد لیس هو الابتعـاد عن اللذائـذ و الطیبـات من الرزق کمـا یتوهمه بض النـاس، فإن ذلک أشـبه شـی ء بالریاء، و الحال أن الطیبات للطیبین، بل الزهد هو أن لا تکون الطیبات و المال و الثروه و الجاه و المنزل هدفا، فالزاهد زاهد و هو ثری و غنی، و الزاهد زاهد و هو متمتع بمتع الدنیا، و الزاهد زاهد و هو یأکل المآکل الشهیه، و یلبس الملابس الفاخره، و یتقمص بالجاه و المنزله، فلم یکن محمـد صـلی الله علیه و آله یبتعـد عن هذه الامور و ینفر منها، و إنما یقبح جعل هذه الامور هدفا و غایه للانسان، و هو أکبر من هـذه الامور و ینفر منها، و إنما یقبح جعل هذه الامور هدفا و غایه للانسان، و هو أکبر من هذه الامور بکثیر، فلا یجوز أن یکون الحقیر غایه للعظیم الکبیر، فقد کان تهدی إلیه الهدایا و یقبلها.و من الطبیعی

أن الهـديه كثيرا ما تكون ثمينه، سـيما الهدايا التى تهدى إلى العظماء و الأنبياء.أنس بن مالك اهدى لرسول الله صـلى الله عليه و آله طير مشوى، فقال: اللهم آتنى بأحب خلقك إليك يأكل معى، فجاء على فـدق الباب، فقلت: من ذا؟ فقال: أنا على فقلت: إن النبى صـلى الله عليه و آله على حـاجه، حتى فعـل ذلـك ثلاثـا، فضـرب البـاب برجله فـدخل، فقال النبى صـلى الله عليه و آله: ما حبسک؟ قال: قد جئت ثلاث مرات، فقال النبى صـلى الله عليه و آله: يا أنس، ما حملك على ذلك؟ قلت: كنت احب أن يكون رجلا من قومى [۱۴۰] . [صفحه ۱۰۷] فلم يـأب رسول الله صـلى الله عليه و آله عن أكـل الطير المشوى، و أنه دعا أن يأكل معه أحب الخلق إلى الله، فإنه الـذى يصـلح أن يأكل الطيب من الرزق. كما أن عليا لم يأب عن أكل الطير و هو أزهـد الزاهـدين بعد النبى صلى الله عليه و آله. و إن هذا الخلق من النبى صلى الله عليه و آله كان يعرفه كل واحد، و إلا لم يكن يهدى إليه مثله.لننظر إلى فعـل أنس و إلى عـذره الـذى ذكر لمـا فعل.أمـا مـا فعله أنس فلم يكن محببا لله و لرسوله بلا شك، و إلا لما اسـتنطقه النبى صلى الله عليه و آله، و لما سأله عن سبب ما فعل، فكأنه لم يكن مع على على حال. و أما عذره فهو مشتمل على عقدين: سلبى و إيجابى. أما السلبى فهو أن لا يكون على أحب الخلق إلى الله. و أما الايجابى فهو أن يكون أحب الخلق رجل من قومه. فهل كان يتوقع أن

يكون أمر تعيين أحب الخلق إلى الله بيده لا بيد الله؟! [صفحه ۱۰۹]

عباده رائعه

(طه - ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) [۱۴۱] .يحدثنا أرباب التفسير و السير: أن محمدا صلى الله عليه و آله قام عشر سنين يعبد ربه على قدميه حتى تورمتا و اصفر وجهه. و كان يقوم الليل أجمع، حتى نزل قوله تعالى: (طه - ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) [۱۴۲] .و كان يصلى الليل كله، و يعلق صدره بحبل حتى لا يغلبه النوم، فأمره ربه سبحانه أن يخفف على نفسه، و ذكر: أنه ما أنزل عليه الوحى ليتعب كل هذا التعب، فهو عبدالله و رسوله.تشترك العباده مع العبوديه فى المبنى و المعنى، فإن كليهما مشتقان من العبد. و تفترق عنها فى ثلاثه أشياء.الأول: من جانب المولى: أن العباده هى العبوديه لله دون سواه، و الواجب فيها أن يكون العمل محبوبا لديه تعالى، و يعرف ذلك بإرشاد منه تعالى بواسطه رسله و [صفحه ۱۱۰] أنبيائه؛ و لذلك قال الفقهاء: إن العبادات توفيقه.ليس لأحد أن يخترع من نفسع عباده يعبد بها الله، أو يزيد شرطا فيها أو جزءا، أو يسقط عنها شرطا أو جزءا، و إلا فإنها ليست بعباده.الثانى: من جانب الغايه: أن الغايه من العباده و ثوابها راجعه إلى العباد، لا إلى المعبود، فإنه غنى عنها، فإذا أجمعت البشريه كافه على عباده الله فلا يزيده، ذلك شيئا، و إذا يعبده أحد على وجه الأرض فلا ينقصه ذلك شيئا.إن ثمرات عبادات الخلائق كلها ترجع إلى أنفسهم إذا كانت خالصه لوجه الله وحده، لأن الشرك فى العباده مفسد للعباده ذاتها.الثالث: اعتبار الأختيار: إن الشرط فى حصول العباده و صحتها أن يكون صدورها من

العبـد باختياره و رضاه، و التی لا تصـدر برضـی العبد لیست بعباده، فلا إکراه فی الدین. و أن هناک فرقا بین عمل الانسان و بین عمـل الالـه، و العبـاده مطلوبه من عبـدالله کإنسـان لاـ کإله.لیست للعباده صوره خاصه، فهی لا تختص بالصـلاه و الزکاه، بل کل عمـل خیر یصـدر من الانسـان تقربا للمولی هو عباده.و إن المولی یتیـح للانسان أن یعبـده فی جمیع أفعاله و أحواله، فی قیامه و قعوده، و فی مشـیه و وقوفه، و فی کلامه و سـکوته، و فی راحته و تعبه.شـرف الله محمـدا صـلی الله علیه و آله بوسام العبد، فقال تعالی: (سـبحان الذی أسـری بعبده لیلا من المسجد الحرام إلی المسجد الاقصی...) [۱۴۳] ، کمـا وصف خلیقته فی مواضع شتی من کتـابه بالعبـاد. و لکن محمـدا صـلی الله علیه و آله قـام بعبودیته الحقیقه دون الخلق. و إن العبودیه هی میزه الأنبیـاء و الأولیاء علی البشر، الذین قل أن یوجد فیهم من یقوم بهذا الواجب. قال الله تعالی: (و قلیل من عبادی الشکور) [۱۴۴] إن العباده حمد لله، و الحمد أفضل [صفحه ۱۱۱] أنواع الشـکر.أمیرالمؤمنین: کان رسول الله صلی الله علیه و آله: إذا قام إلی الصلاه سمع لصدره و جوفه أزیز کأزیز المرجل علی الأثافی [۱۴۵] من شده البکاء. و قد آمنه الله – عزوجل – من عقابه، فأراد أن یتخشع لربه ببکائه. و لقـد کـان یبکی حتی یغشـی علیه، فقیـل له: یا رسول الله ألیس – عزوجل – غفر لک ما تقـدم من ذنبک و ما تأخر؟! قال: «بلی، أفلا أکون عبدا شکورا؟!» [۱۴۶] .أبوذر الغفاری: قام رسول الله صلی الله علیه و آله لیلته یردد قوله

تعـالی: (إن تعـذبهم فإنهم عبادک و إن تغفر لهم فإنک أنت العزیز الحکیم) [۱۴۷] [۱۴۸] .ابن مسـعود: قال لی رسول الله صلی الله علیه و آله: اقرأ علی، ففتحت سوره النسـاء، فلما بلغت: (فکیف إذا جئنا من کل أمه بشـهید...) [۱۴۹] رأیت عینیه تذرفان من الدمع، فقال: «حسبک الآن...» [۱۵۰] .أم سـلمه: کـانت اللیله لیلتی، فاستیقظت من نومی فلم أجـد النبی صـلی الله علیه و آله فی فراشـی، فدخلنی ما یدخل ببال المرأه التی تکون لها ضـره، فقمت أطلبه فی جوانب البیت، حتی انتهیت إلیه و هن فی جانب من الـبیت قـائم رافع یـدیه یبکی، و هو یقول: «یـا إلهی، لاـ تأخـذ منی مـا أعطیتنی من النعم، و لاـ تجعلنی محلاـ لشـماته الأعـداء و الحساد، و لا تبتلنی بالنقم التی أنقـذتنی منها، و لا تکلنی إلی نفسـی طرفه عین...» و لما سـمعت بهـذه الـدعوات أخذتنی الرعده کالأفکل [۱۵۱] . [صـفحه ۱۱۲] و ذهبت الی زاویه و بـدأت بالبکـاء و النحیب، حـتی ارتفع صوتی و قرع سـمع زوجی الکریم، فأتـانی و سـألنی: لماذا تبکین؟ فأجبته: کیف لا أبکی و أنت بالمنزله التی لک عنـد الله، غفر الله ما تقـدم من ذنبک و ما تأخر، و تسأله أن لا یشـمت بک عدوا و أن لا یردک بسوء استنقذک منه أبدا، و أن لا ینزع منک صالحا أعطاک أبدا، و لا یکلک إلی نفسـک طرفه عین، فویـل لمثلی؟!فقـال صـلی الله علیه و آله: و ما یؤمننی؟ و إنما و کل الله یونس بن متی إلی نفسه طرفه عین و کان منه ما کان [۱۵۲] .و دخل علیه عمر بن الخطاب و هو موقور شدید المرض، فقال عمر:

یـا رسول الله، مـا أشـد و عکـک أو حمـاک! فقال صـلی الله علیه و آله: ما منعنی ذلک أن قرأت اللیله ثلاثین سوره فیهن السـبع الطوال.فقال عمر: یا رسول الله، غفر الله لک ما تقـدم من ذنبک و ما تأخر و أنت تجتهـد هـذا الاجتهاد! فقال: یا عمر، أفلا أکون عبدا شکورا؟! [۱۵۳] .کان هؤلاء الذین یعجبون بعبادات النبی صـلی الله علیه و آله یزعمون أن العباده إنما تفید لغفران الذنوب، فلـذلک کـانوا یقولون له: و قـد غفر الله لک ما تقـدم من ذنبک و ما تأخر، و هم غافلون أن العبادات تقرب العبـد إلی المولی و تزیـد فی کمـاله، فکـل قرب حصـل للعبـد یکون فوقه قرب، إذ لاـ نهـایه فی علو مقـام الباری، و إن النفس الانسانیه قابله للترقی وللتکامـل قبولاـ غیر متنـاه، إذن لاـ نهایه للعباده، قال تعالی مخاطبا نبیه: (و من اللیل فتهجـد به نافله لک عسـی أن یبعثک ربک مقامـا محمودا) [۱۵۴] .و لمـا کـانت درجـات الکمـال غیر متنـاهیه، و الانسان قابل لصـعودها، و محمـد صـلی الله علیه و آله هو الانسان الکامل فهو غیر متوقف عنـد درجه، بل هو صاعـد دائما، فإنه دائما فی نوع [صـفحه ۱۱۳] من عبـاده الله، ففی کل ساعه یصـعد درجه و یتلبس بکمـال فوق الکمـال الحاصـل، فإن الصـعود لبس فوق لبس، و لیس بخلع و لبس. و قـد تبین بـذلک: أن المقام المحمود ذو درجات غیر متناهیه، فکل درجه تحصل للسالک الصاعد هی مقام محمود.قال أمیرالمؤمنین علیه السلام: «إن قوما عبـدوا الله خوفا من ناره فتلک عباده العبیـد، و إن قوما عبدوا الله طمعا فتلک عباده التجار. و إن قوما عبدو الله لانهم وجدوه أهلا

للعباده فتلك عباده الأحرار» [۱۵۵] .و عبـاده الأنبيـاء و الأولياء من القسم الثالث من أقسام العباده... لان هـذا القسم لا يحصل إلا لمن عرف الله بمقـدار اسـتطاعته، و هـذه المعرفه تختص بهؤلاـء دون غيرهـم.فالأنبياء و الأولياء هم أحرار البشـريه دون غيرهم. و تبلور بذلک أن للحريه درجات كما للمعرفه درجات. [صفحه ۱۱۵]

عصمه حصينه

اشاره

(و لئن اتبعت أهواءهم من بعـد مـا جـاءک من العلم إنـک إذا لمن الظالمين) [۱۵۶] .(و لئن اتبعت أهواءهم بعـد مـا جاءک من العلم مالـک من الله من ولی و لاواق) [۱۵۷] .(و لو لا فضل الله عليک و رحمته لهمت طائفه منهم أن يضـلوک و ما يضـلون إلا أنفسـهم و ما يضـرونک من شی ء و أنزل الله عليک الكتاب و الحكمه و علمک ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليک عظيما) [۱۵۸] .(لقد كان لكم فی رسول الله أسوه حسنه لمن كان يرجوا الله و اليوم الآخر و ذكر الله كثيرا) [۱۵۹] .

العصمه

إن العصـمه: هی صيانه النفس عن الخطأ و الاثم حال القدره على ارتكاب الاثم، و [صفحه ۱۱۶] إنها من مقوله العلم، إذ ليست هی إلاـ انكشاف حقائق الامور.فلننظر إلى الآيات:تحـدثنا الكريمه الاولى و هی تخاطب محمـدا صـلى الله عليه و آله: أنه لم يتبع أهواءهم بسـبب العلم الـذی جـاءه، و ذلک العلم هو الـذی عصـمه عن متابعتهم، فهو معصوم عن الـذنب و الزلل، و عن الخطأ و الاثم.و كذلک تحدثنا الآيه الثانيه. كما أن الآيه الثالثه تحدثنا: بأن فضل الله و رحمته على محمد صـلى الله عليه و آله قد عصمه، و أنه تعـالى أنزل عليه الكتـاب و الحكمه و علمه ما لم يكن يعلم، و ذلک من فضل الله العظيم عليه، فقـد وقاه الله من الـذنوب و الخطيئـات بـالعلم الـذی علمه إياه، و لم يكن يعلم، و هـذا العلم يحرسه و يصـعمه عن التفكير فی الاثم، فضـلا عن الـدنو منه.إن محمدا صلى الله عليه و آله معصوم بشهاده القرآن، لا زله له أبدا، كما صدع القرآن به

بقوله: (و ما یضـرونک من شی ء)، فهو إذن فی حصن حصین و جنه واقیه.و قد جعل الله محمدا صلی الله علیه و آله فی الکریمه الرابعه اسوه لکافه البشریه المؤمنه، و ذلک أیضا بمثابه إخبار عن عصمته من الذنب و من الخطأ و الزلل، و من مساوی الأخلاق، و عن عصـمته فی أفکـاره و أقواله و أفعاله، و إلا لزم أن یجعل الله الخطأ أو الـذنب أو الزلل أو سوء الأخلاق اسوه! تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا.و تشـهد أیضا لعصـمه محمد صلی الله علیه و آله آیه التطهیر [۱۶۰] ، تلک التی حکم فیها بـذهاب الرجس عن أهـل الـبیت علیهماالسـلام و منهـم محمـد صـلی الله علیه و آله، فهم مطهرون عن کـل رجس بتطهیر الله لهم. إنهم معصومـون لا یفکرون فی ذنب، و الـذنب فعـل نفسـی، و رجس روحی، لیس فیه لله رضـی و قـد طهرهم الله عنه.و قـد تبلور بـذلک أن صـفه العصمه تفترق عن صفه العداله، بأن صفه العصمه من مقوله العلم الذی یجب أن یؤخذ من المعلم، و أن العداله صفه نفسیه تمنع صاحبها عن [صـفحه ۱۱۷] الـدنو إلی الاـثم، لاـ عن التفکیر فیه.و یتاح الوصول إلی العـداله بالمجاهـده و إتعاب النفس، ولکن العصـمه عطیه إلهیه، و منحه ربوبیه، و هی العلم بقیم الطاعات، و بمفاسـد المعاصـی، و بمصالح الأحکام الفردیه و الاجتماعیه، و بمنافع الأفعال و مضارها للفرد و للمجتمع.و إن العداله ملکه قدسیه لصون صاحبها عن صدور فعل یوجب سخط الله تعالی.و کان محمد صلی الله علیه و آله فی أعلی درجات العداله و أشرفها، و هو مع ذلک معصوم، عصمه الله من الزلل و آمنه من الخطأ.و

ممـا يجـدر بالـذكر: أن ملكه العصـمه لا تجعل المعصوم عاجزا عن ارتكاب الاثم، فإنها العلم دون سواه، والعالم يسـتطيع الجرى على خلاف علمه، لأن دور العلم هو الارشاد،وأن المسترشـد مخير فى الارشاد بعلمه،وليس بمجبر على العمل برشاده. إن محمدا صلى الله عليه و آله كبشـر قادر على الدنو من الآثام، و لكنه كمعصوم لا يفكر فى ذلك؛ من أجل علمه بحقائق الذنوب. كما أن العاقـل لاـ يفكر فى تقبيـل فم الحيه، أو إلقـاء نفسه من شـاهق، أو إحراق جسـمه بالنـار، و إن لم يكن عاجزا عن إحـدى هاتيک الامور. نعم، إذا حصلت للعلم مكانه فى قلب العالم و صدق بعلمه و أذعن إليه فإنه لا يجرى على خلافه.إن المعصوم مصون عن الخطـأ و الزلـل، إذ الخطـأ ميزه العلوم البشـريه و يختص بهـا. و أما العلوم الالهيه فلا يتطرق إليها الخطأ، إذ العلم الالهى: هو العلم بواقعيات الاشـياء و حقائقها، إذ الواقعيات و الحقائق منكشـفه لـدى بارئها، فإن الصانع خبير غايه الخبره بكيفيه صـنع مصـنوعه، و لعـل قوله تعـالى: (و كـان فضـل الله عليـک عظيما) يشـير إلى جميع ذلک.و بـذلک تبين افتراق ثان بين العصـمه و العـداله، فإن العـادل يخطأ، إنه إنسان، و الإنسان معرض للخطأ و النسـيان، و لكن المعصوم لا يخطأ، إنه المتعلم بتعليم إلهى، و مثله لا يخطأ، و قوله تعالى: (و كان فضل الله عليک عظيما) يفيد اختصاص هذا العلم بالمعصوم، و إنه شـخص معين، و إن غيره لا تجعل له هذه الفضيله، بخلاف [صفحه ۱۱۸] العداله فإن كل مؤمن له قابليه حصول هذه الفضيله، و بذلک تبين اشتراط صفه العصمه فى ولى الأمر الذى نصبه الله وليا للبشريه و أمر

بإطاعته فی قوله تعالی: (أطیعوا الله و أطیعوا الرسول و أولی الأمر منکم) [۱۶۱] و إلا لزم أن تکون إطاعه المخطی واجبه من قبله تعالی!!أضف إلی ذلک: أن ولی الأمر لو لم یکن معصوما للزم من هذه الآیه وجوب إطاعه الضدین، فإن الله و الرسول یأمران بالصواب، و ولی الأمر غیر المعصوم قد یأمر بالخطأ، و ذلک خلاف ما به أمر الله و رسوله.و نحب أن نجیب هنا عن سؤال قد خلد ببال کثیرین، و هو: أن محمدا صلی الله علیه و آله لو کان معصوما لکان بریئا من الذنب، فما معنی قوله تعالی: (لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک و ما تأخر).فالجواب: أن ذلک من قبیل البطاقه البیضاء التی یعطیها الرجل إلی أوثق الناس لدیه، و أعزهم علیه، و أحبهم إلیه، ثقه به، و قد أعطی الله ذلک لأوثق الخلق لدیه، و أعزهم علیه، و أحبهم إلیه ثقه من الله برسوله الکریم.و أیضا: یکون ذلک من قبیل إعطاء زمام الحکم إلی أحد الناس من جانب السلطه التشریعیه إذا اقتضت الظروف ذلک؛ لیکون مبسوط الید فی إنجاز وظیفته. أو إعطاء الصک الأبیض الذی یوقعه صاحبه إلی حبیب له لیکتب فیه أی مبلغ أراد.و إن الآیه (و الله أعلم) هی بمثابه صک أبیض موقع بتوقیع الله تعالی، أعطاه الله محمدا صلی الله علیه و آله دلاله منه علی عظمه مکانته عنده و ثقته تعالی به.و یشهد لذلک: مجی ء فعل الغفران بصیغه المضارع، لا بصیغه الماضی الداله علی وقوع الغفران. کما یشهد له أیضا قوله تعالی: (و ما تأخر) علی الاطلاق من دون ذکر قید، و قوله تعالی عقیب هذه الآیه: (و یتم نعمته علیک). و

هـذه المنزله هی إتمـام النعمه علیه. و قـد وصـل محمـد صـلی الله علیه و آله إلی هـذا المقام عنـد ربه و بلغ تلک المنزله بعنایه [صفحه ۱۱۹] من ربه و بأطاعه لربه، و القرآن ملی ء من أنباء ذلک.

نظره إلی الآیات

ان الآیه الاولی ذ علی حـد التعبیر المنطقی - مشـتمله علی قضـیه شـرطیه و علی قیاس اسـتثنائی، فقوله تعالی: (و لئن اتبعت) هو المقـدم للقضـیه، و أن التـالی لهـا هو قوله تعـالی: (إنـک إذا لمن الظالمین). کما أن تالی القضـیه فی الکریمه الثانیه قوله تعالی: (مالـک من الله من ولی و لا واق). و هـذه هی صوره القیـاس: إن اتبعت أهواء هم من بعـدما جاءک من العلم فإنک تکون من الظالمین، و لم یکن لک من جانب الله ولایه و لا وقایه.و أما الاسـتثناء فقد حذف ثقه بمعرفه کل واحد، و إظهار لهذه المعرفه و ادعاء لها، و هو قولنا: «و لکنک لست من الظالمین».و یستحیل أن یکون محمد صلی الله علیه و آله منهم، و قد قال الله تعالی: (لا ینال عهدی الظالمین)...، [۱۶۲] و محمد صلی الله علیه و آله أشرف من نال هذا العهد و أفضل.و أما الاستثناء فی الکریمه الثانیه فهو قولنا: «و لکن ولایه الله علیک و وقایته لک ثابته و مسـتمره أبدیه»، و تصـبح النتیجه هی قولنا: «إنک لم تتبع أهواءهم بسـبب مـا جـاءک من العلم، و لکن من الله ولایه و وقـایه».و أمـا الآیه الثـالثه فالقیـاس المنطقی أیضـا موجود فیها، و قوله تعالی: (و ما یضـلون إلا أنفسهم و ما یضرونک من شی ء) قام مقام الاستثناء، و هو الحاکم بنفی التالی للقضیه، و ینتج نفی المقدم للقضیه، و نفی

المنفی إثبات. فتدل الآیه علی ثبوت فضل الله و رحمته علی محمد صلی الله علیه و آله کما قال تعالی: (و کان فضل الله علیک عظیما).ثم إن قوله تعالی: (و علمک ما لم تکن تعلم) یؤکد علی أن الله -عزوجل - هو المعلم لمحمد صلی الله علیه و آله، فهو تلمیذ ربه، و قدوه للخلق، و هل یصلح غیره لمثل هذه القدوه؟ [صفحه ۱۲۰] و أما الآیه الرابعه و هی قوله عزوجل: (لقد کان لکم فی رسول الله أسوه حسنه) (الآیه) یؤکد علی أن الله قد جعل محمدا صلی الله علیه و آله اسوه للمؤمنین، و رحمه بهم، و فضلا منه علیهم، فیکون محمد صلی الله علیه و آله اسوه للبشریه کافه؛ لأن المؤمن اسوه للکافر. و من الواضح أن التأسی بالرسول ینفع المتأسی بدلاله اللام فی قوله تعالی: (لکم) و نعت الاسوه بالحسنه، و هل ینتفع الرسول إذا تأسی به أحد؟ و هل یفید القصر تقدیم الجار و المجرور و هو قوله: (لکم فی رسول الله) و قد قام مقام خبر «کان»؟و إن قوله جل جلاله: (لمن کان یرجوا الله و الیوم الآخر) تفسیر للمؤمن و هو من آمن بالمبدأ و المعاد، فإنه الذی یتبع الرسول، و من لا یتبع الرسول فلیس بمؤمن بالمبدأ و المعاد. [صفحه ۱۲۱]

اهل بیت الوحی

اشاره

(إنما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا) [۱۶۳] قال الراغب فی المفردات: إذا قیل: أراد الله فمعناه: حکم. و قال: الرجس الشی ء القذر... [۱۶۴] .و تفسیره للاراده ینطبق علی الاراده التشریعیه. و تفسیره للرجس ینطبق علی القذاره المعنویه، بشهاده إطلاق الرجس فی القرآن الکریم علی الخمر و المیسر و

الأنصـاب و الأزلام.و قال ابن عباس: الرجس عمل الشـيطان. [۱۶۵] و قـد أخذه من الكريمه الآمره بالاجتناب للخمر و الميسـر، و يرجع التفسيران إلى أمر واحد؛ لأن الأفعال القذره الصادره من البشر كلها من عمل الشيطان.

اهل البيت

البيت عنـد العرب: هو مـا يلتجأ إليه، و لهـذا سـموا الأنساب بيوتا إذن يكون للبيت [صـفحه ۱۲۲] أنواع، و يعرف النوع منهـا بما يضـاف إليه البيت، و يقع كثيرا مضافـا إليه كلمه «أهـل»، و هو محلى بلام العهـد القائم مقام المضاف إليه للبيت. فإذا كان البيت مضافا إلى اسم ذات كرجل فيكون المقصود منه أهل بيت الرجل، و لكن هـذا المعنى لا يصـلح لما ورد فى الآيه، فإن المخاطب فيها هو النبى الكريم صـلى الله عليه و آله.و إذا كان مضافا إلى اسم معنى فيكون المراد: اتصاف أهل البيت بتلك الصـفه، و لعله المقصود، فيجب أن نبحث عن تلك الصـفه.فنقول: إن تلك الصفه يجب أن لا يشترك فيها غير المقصودين فى الآيه، فإن النبى صلى الله عليه و آله منهم، و إن الجمله واقعه موقع السـبب للأـمر بنسـاء النبى بإطـاعته، و إليك قوله تعالى: (و أطعن الله و رسوله إنما يريـد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيرا).فقد وقع فى الآيه الكريمه التفات من الخطاب لنساء النبى إلى الخطـاب بـذات النبى صـلى الله عليه و آله بـذكر السـبب؛ لوجوب إطاعه النساء له، و هو: أن أوامره و نواهيه كأوامر الله و نواهيه، ليس فيها خطأ و لازلل؛ لأجل ذهاب الرجس عنهم و طهارتهم عنه، و تلك هى العصمه.فالصـفه المقدره فى الكلام هى الوحى، فيكون المقصود من أهل البيت الذى وقع عطفا تفسيريا لضمير الخطاب المذكر المجرور

بحرف «من» هو أهل بیت الوحی صلی الله علیه و آله، فإنهم المطهرون المعصومون الذین لا یفکرون فی الذنب، ذاک الذی هو فعل نفس من عمل الشیطان، و لا یکون فی رجس نفس لله رضی.وقوله تعالی: (و یطهرکم تطهیرا) عطف تفسیری لما أراده تعالی من ذهاب الرجس عنهم، و هو تأکید لما سبق، و المفعول المطلق یفید التأکید و ینادی به.إن محمدا صلی الله علیه و آله من أهل البیت بتصریح من ربه، و هو سیدهم و عمادهم، و هل هناک اناس آخرون یدخلون فی أهل بیت الوحی کما یشهد بذلک ضمیر خطاب الجمع مرتین؟قد عرفنا أن محمدا صلی الله علیه و آله من أهل البیت بتصریح من الله تعالی، و أن معرفه غیره من [صفحه ۱۲۳] أهل البیت إنما یکون بتصریح محمد صلی الله علیه و آله نفسه. و لنصغ إلیه لیعرفنا بهم و یسرد لنا أسماءهم:قال صلی الله علیه و آله: «نزلت هذه الآیه فی و فی علی و حسن و حسین و فاطمه»، ثم قرأ صلی الله علیه و آله الآیه [۱۶۶] .و روی مسلم فی صحیحه [۱۶۷] و الحاکم فی مستدرکه [۱۶۸] و البیهقی فی سننه الکبری [۱۶۹] بأسانیدهم، عن عائشه قالت: خرج رسول الله صلی الله علیه و آله غداه و علیه مرط مرحل من شعر أسود، فجاء الحسن بن علی فأدخله، ثم جاء الحسین فدخل معه، ثم جاءت فاطمه فأدخلها، ثم جاء علی فأدخله، ثم قال: (إنما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا).خاطب الله رسوله بأهل البیت، و خاطب الرسول هؤلاء بأهل البیت.و جاء فی صحیح الترمذی [۱۷۰] و مسند أحمد [۱۷۱] و مسند

الطیالسی [۱۷۲] و مستدرک الصحیحین [۱۷۳] عن أنس بن مالـک قال: إن رسول الله صـلی الله علیه و آله کان یمر بباب فاطمه سته أشـهر، کلما خرج إلی صـلاه الفجر یقول: الصـلاه یا أهل البیت (إنما یریـد الله لیـذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا).قال الحاکم فی المسـتدرک: و هذا حدیث صـحیح علی شـرط مسلم، و [صفحه ۱۲۴] لم یخرجاه [۱۷۴] .و من الجدیر بالـذکر أن الله تعـالی قـد حکم فی کتـابه فی السـیده «مریم ابنه عمران ام عیسـی علیه السـلام أنهـا تشـارک أهل البیت فی منقبه التطهیر من الله و العصمه، قال الله تعالی: (و إذ قالت الملائکه یا مریم إن الله اصطفاک و طهرک و اصطفاک علی نساء العالمین) [۱۷۵] . [صفحه ۱۲۵]

وحی النبوه

اشاره

(قـل إنمـا أنـا بشـر مثلکم یوحی إلی أنمـا إلهکم إله واحـد فمن کان یرجوا لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا و لا یشـرک بعباده ربه أحدا) [۱۷۶] .(قل من کان عـدوا لجبریل فإنه نزله علی قلبک بإذن الله مصدقا لما بین یدیه و هدی و بشـری للمؤمنین). [۱۷۷] . (و إنه لتنزیل رب العالمین - نزل به الروح الأمین - علی قلبک لتکون من المنـذرین - بلسان عربی مبین) [۱۷۸] .(... و لا تعجل بالقرآن من قبل أن یقضـی إلیک وحیه و قل رب زدنی علما) [۱۷۹] .(و ما کان لبشـر أن یکلمه الله إلا وحیا أو من وراء حجاب أو یرسـل رسولا ـ فیوحی بـإذنه مـا یشاء إنه علی حکیم) [۱۸۰] .(و إذا تتلی علیهم آیاتنـا بینـات قـال الـذین لا یرجون لقاءنا ائت بقرآن غیر هذا أو بدله [صفحه ۱۲۶] قل ما یکون لی أن أبدله من تلقاء

نفسی إن أتبع إلا ما یوحی إلی إنی أخاف إن عصیت ربی عذاب یوم عظیم) [۱۸۱] .

الوحی

الوحی: الکلام الخفی، و یقصد من الخفاء: أن لا یسمعه غیر المخاطب، و قد یطلق علی کل کلام قصد به إفهام المخاطب علی السر بله عن غیره، و التخصیص له به دون من سواه.

الوحی فی القرآن

ان الوحی فی القرآن یشیر إلی معان:۱- وحی النبوه: و هو المراد من کلمه الوحی عند الاطلاق، قال الله تعالی: (إنا أوحینا إلیک کما أوحینا إلی نوح و النبیین من بعده و أوحینا إلی إبراهیم و إسماعیل و إسحاق و یعقوب و الأسباط و عیسی و أیوب و یونس و هارون و سلیمان و آتینا داود زبورا) [۱۸۲] .و یکثر استعمال الوحی فی القرآن فی هذا المعنی.۲- الإلهام: قال تعالی: (و أوحینا إلی أم موسی أن ارضعیه فإذا خفت علیه فألقیه فی الیم و لا تخافی و لا تحزنی إنا رادوه إلیک و جاعلوه من المرسلین) [۱۸۳] .و قد لا یتنبه الملهم إلی الوحی فی الوحی الالهامی، و لکن المفاد من الآیه الکریمه: أن ام موسی کانت متنبهه إلی عملیه الوحی و الإلهام لها، و أنه أمر افیض علیها من جانب ربها، و ذلک یدل علی فضیله اختصت بها ام موسی. [صفحه ۱۲۷] ۳- الأمر: قال تعالی: (و إذ أوحیت إلی الحواریین أن آمنوا بی و برسولی قالوا آمنا و اشهد بأننا مسلمون) [۱۸۴] .۴- الاشاره: قال تعالی: (فخرج علی قومه من المحراب فأوحی إلیهم أن سبحوا بکره و عشیا) [۱۸۵] .۵- التقدیر: قال تعالی: (و أوحی فی کل سماء أمرها...) [۱۸۶] .۶- الغریزه: قال تعالی: (و أوحی ربک إلی النحل أن اتخذی من الجبال بیوتا و من الشجر و مما یعرشون) [۱۸۷] .

قل إنما أنا بشر مثلکم

الکلام ها هنا مؤکد بأشد التأکید، و یرشدنا إلی مجانسه الرسول و المرسل إلیه، و إلی نزاهه محمد صلی الله علیه و آله من نزعه العنصریه و طهارته من أنواع العصبیه، و أنه جاء لاحیاء الانسانیه و إلغاء جمیع مظاهر

النزعات و العصبيه، فهو بشر يحب ما يحب البشر، و ينفر مما ينفر منه البشر. يرضى بما يرضون، و يغضب لما يغضبون. و هل ما حدث به بعض الرواه من: أنه لم يكن له ظل عندما كان يمشى تحت الشمس و أمثال هذه الحكايات مخالف مفاد هذه الكريمه؟!

يوحى إلى

يشير إلى أن الوحى من ميزات النبى صلى الله عليه و آله و طابعه الخاص، و به يمتاز عن غيره من البشر كما يشير أن محمدا صلى الله عليه و آله بشر كأى بشر، و لكن الفرق أنه يوحى إليه، و أن الوحى صله خاصه بين الرسول و ربه الذى أرسله. [صفحه ۱۲۸]

نزله على قلبك

القلب فى لسان القرآن: كنايه عما به يفهم الانسان، فهو كوسيله داخليه للوصول إلى الحقائق، قال تعالى: (لهم قلوب لا يفقهون بها...) [۱۸۸] و يشير ذلك إلى أن قلب محمد صلى الله عليه و آله كان هو مهبط القرآن، و قد نزل الوحى القرآنى على قلب محمد صلى الله عليه و سلم.و القرآن من مقوله اللفظ، فهل كان سمعه الشريف بمنزله الباب لنزول الوحى على قلبه، أم كان قلبه المقدس منزلا للوحى بلا واسطه السمع، أم أن كلا الأمرين قد كأنا؟ هذا هو المختار، و سيأتيكم البيان.

ما كان لبشر أن يكلمه الله

تشير هذه الكريمه إلى أن للوحى صنفين: صنفا بواسطه رسول، و صنفا بلا واسطه، بل ينزل مباشره، كما تفيد أن كلام الرب مع عباده على ثلاثه أنحاء:۱- الوحى بلا واسطه.۲- الوحى بواسطه الرسول.۳- التكلم من وراء حجاب، و يقصد منه: كلام لا يرى المتكلم به، و لم يوصف فى القرآن بالوحى، النحو الثالث من الكلام الربانى، و لعله من جهه كونه مسموعا لغير المخاطب، فيخرجه ذلك عن الخفاء. و قد كلم الله بعده محمدا صلى الله عليه و آله بالنحوين الأولين.و أما التكلم معه من وراء الحجاب فلم أعثر على دلاله قرآنيه عليه، و إن كان قد ثبت لموسى كليم الله عليه السلام بنص من القرآن كما فى قصه النار.

و لا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه

يستفاد منها: أن القرآن قد نزل على محمد صلى الله عليه و آله بنوعين: قرآنا و فرقانا. [صفحه ۱۲۹] و إن نزوله الفرقانى كان بواسطه رسول هو جبرائيل، و وصفه الله بالروح الأمين، بشهاده الايه الكريمه السابقه و أما نزوله القرآنى فهل كان بواسطه رسول، أو كان بلا واسطه؟ و متى كان وقت نزوله كذلك؟فالآيه الكريمه ساكته عن الجواب عن هذه الأسئله.و لكن قوله تعالى: (شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن...) [۱۸۹] و قوله تعالى: (إنا أنزلناه فى ليله القدر) [۱۹۰] و غيرها من الآيات تفيد أن القرآن انزل دفعه على محمد صلى الله عليه و آله فى ليله القدر، و هى من ليالى شهر رمضان.و فعل - أنزل - و الاتيان باسم القرآن يشهدان بذلك، و بذلك، و لكن محمدا صلى الله عليه و آله لم يكن مأذونا من قبل ربه فى قراءته للناس من قبل أن يوحى إليه وحيا ثانيا، بشهاده قوله تعالى:

(و لا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضـى إليک وحيه...) [۱۹۱] و قوله تعـالی: (و قرآنا فرقناه لتقرأه علی الناس علی مکث و نزلناه تنزیلا) [۱۹۲] .و قوله تعـالی: (اقرأ بـاسم ربک الـذی خلق) [۱۹۳] فإنهـا اولی الآیـات الـتی نزلت علیه صـلی الله علیه و آله عند النزول الفرقانی؛ و ذل سـماح بقراءته للناس.و قـد تبین لنا مما تقدم: أن القرآن باعتبار نزوله دفعه فی المره الاولی سـمی قرآنا، و باعتبار نزوله فی المره الثانیه مفرقا و منجما سـمی فرقانا، تلک المره التی اذن فیها لمحمد صلی الله علیه و آله فی قراءته للناس، و لعل مبتدأ نزول القرآن منجما فی المره الثانیه هو الیوم الذی بعث فیه محمد صلی الله علیه و آله بالرساله و صار نذیرا، و هو الیوم السابع و العشرون من شهر رجب (سنه ۶۰۹ میلادیه و ۱۳ سنه) قبل الهجره. [صفحه ۱۳۰] قال تعالی: (تبارک الذی نزل الفرقان علی عبده لیکون للعالمین نذیرا) [۱۹۴] .فالقرآن کان لمحمد صلی الله علیه وسلم دون سواه،ولکن الفرقان کان له ولغیره.

الایمان بالوحی

ان الوحی أمر ینزل من جـانب الله تعالی لینفـذه الموحی إلیه، إن کان أمرا تنفیـذیا فإیمان الموحی إلیه بوحیه و ثقته به لازمه من لوازم الوحی، و خـاصه من خواصه، و إلاـ لزم فوت الغرض من الایحـاء، تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا. و اسـتعملات الوحی فی القرآن تشـهد بـأن کـل من اوحی إلیه کـان مؤمنـا بوحیه و واثقـا به، و لا یشک فی صـحته، و ینفـذه من غیر تردد، فلا وحی إلا بوثوق.و أشرف أقسام الوحی و أفضلها: وحی النبوه، و هو أیضا محصن بالوثوق. فکل نبی مؤمن بوحیه أشد الایمان، یشهد

بـذلک قـوله تعـالی: (نزل علی قلبـک بـإذن الله). إن الوحی علی قلب محمـد صـلی الله علیه و آله یجعـل الوحی کجزء من ذاته المقـدسه، جزءا نفسـیا، کمـا أن مجی ء الروح الأمین بـالوحی و وصـفه بصـفه الأمـانه یزیـل کل شک عنه.إن الخیانه من الروح الأمین فی رساله إلهیه مستحیله، و إلا لم یکن بروح و لا بأمین، و هل یبعث الله بوحیه من یخون فیه؟!و مما یجدر بالذکر أن قوله تعـالی: (و لا تعجل بالقرآن) یفیـد أن النبی صـلی الله علیه و آله کان عارفا بالقرآن و یستسـیغ التعجیل به من قبل أن یقضـی إلیه الوحی الثـانی، فـإن المعرفه بـالقرآن قبل أن ینزل علیه منجما کانت حاصـله بالوحی الأول، فکان مؤمنا به غایه الایمان، و صـدقه ربه.و سـئل الامـام الصـادق علیه السـلام: کیف لم یخف رسول الله فی ما یأتیه من قبل الله أن یکون ذلک مما ینزع به الشـیطان؟ قال: إن الله إذا اتخذ عبدا رسولا أنزل علیه السـکینه [صـفحه ۱۳۱] الوقـار، فکان یأتیه من قبل الله مثل الـذی یراه بعینه [۱۹۵] .و لعل السائل ممن لا یرون نهایه قدره الحق لأن یجعل الله وحیه لرسوله بدیهیا، أو کان ممن یرون سـعه قدره الشیطان، مع أن الأمر لیس کذلک، فإن قدرته محدوده، و لا سبیل له علی عباد الله المخلصـین، بشـهاده القرآن، فضـلا عن أن یکون له سـلطه علی ما بین نبی الله و ربه، سـیما أفضل الأنبیاء و خاتم النبیین صلی الله علیه و آله، فإنه یستحیل علیه أن یدخل بین الله و حبیبه.ثم إن قول الامام علیه السلام فکان یأتیه الوحی من قبل الله مثل الذی یراه بعینه. یفید أنه إذا خاف الرسول فیما

یـأتیه من الوحی أن یکون من قبـل الشـیطان أمر یرجع إلی نقص فی الموحی، و تعـالی الله عن ذلـک، فقـد یتوهم أنه تعـالی لم یسـتطع أن ینزل الوحی علی نبیه بنحو یزیـل به الشـک عنه، و لـذا فلا یصـح هـذا القول أبـدا، و إنما کان ینزل الوحی علی النبی صلی الله علیه و آله مثل الذی یراه بعینه، و ذلک أقصی الجلاء و الظهور.

تقسیم

الـوحی و حیـان: وحی الألفـاظ، و وحی المعـانی.و الأول: مـا نزل علی النـبی صـلی الله علیـه و آله بلفظه، فلاـ خیره له فی تغییر الألفاظ کوحی القرآن.و الثانی: معان سامیه و حقائق راقیه کانت تنزل علی النبی صـلی الله علیه و سـلم فیرشد إلیها الناس بألفاظه هو، مثـل الأحکـام و السـنن و الفرائض و الحکم و التعـالیم الأخلاـقیه و الاجتمـاعیه و السیاسـیه، و غیرهـا من المثل (ما ینطق عن الهوی إن هو إلا وحی یوحی) [۱۹۶] . [صفحه ۱۳۲] و مما یجب التنبیه إلیه: أننی لم أعثر فی القرآن علی شاهد لتسمیه ما یلقی النوم من الرؤیا الصادقه وحیا، بل الشاهد علی خلافه موجود، فإن قوله تعالی: (و ما کان لبشر أن یکلمه الله إلا وحیا)... الآیه تفید أن الموحی إلیه فی کـل من قسـمی الوحی یکون یقظـا واعیا و لیس بنائم، و لا ثقه فی ما یلقی فی الرؤیا إلا أن یصـدقه الوحی، کما حصل لمحمد صـلی الله علیه و آله و حکاه القرآن فی سوره الفتح بقوله: (لقد صدق الله رسوله الرؤیا) [۱۹۷] .و کما حصل لابراهیم الخلیل علیه السلام فی الأمر بذبح إسماعیل ابنه، قال الله تعالی: (و نادیناه أن یا إبراهیم – قد صدقت الرؤیا...) [۱۹۸] .

اسطوره و خرافه

یحکی ابن هشام فی السـیره: قالت خدیجه لرسول الله صـلی الله علیه و آله: أی ابن عم، أتستطیع أن تخبرنی بصاحبک هذا الذی یأتیک إذا جاءک؟ قال: نعم قالت إذا جاءک فأخبرنی به.فجاءه جبرائیل کما کان یصـنع، فقال رسول الله لخـدیجه هـذا جبرائیل قد جاءنی. قالت: قم یا ابن عم فاجلس علی فخذی الیسری، فجلس علیها، قالت: هل تراه؟ قال: نعم؟ قالت: فتحول، فاجلس

على فخذى اليمنى، فتحول رسول الله صلى الله عليه و آله فجلس على فخذها اليمنى، فقالت: هل تراه؟ قال: نعم، قالت: فتحول فاجلس فى حجرى، فتحول رسول الله صلى الله عليه و آله فجلس فى حجرها، قالت: هل تراه؟ قال: نعم، فحسرت و ألقت خمارها و رسول الله صلى الله عليه و آله فى حجرها، ثم قالت له: هل تراه؟ قال: لا.قالت: يا ابن عم، أثبت و أبشر فوالله إنه لملك، و ما هذا بشيطان! [۱۹۹] . [صفحه ۱۳۳] و هذه القصه من المختلقات و الموضوعات على لسان خديجه (رضى الله عنها). و هناك شواهد كثيره تشهد على ذلك.منها: أن حكم حجاب النساء لم يكن قد نزل فى ذلك الوقت.و منها: أن خديجه كانت عارفه بالحكم الذى ينزل بعد سنين.ومنها: أن وجوب ستر المرأه إنما يكون من البشر،لا من الملك، ولا من الشيطان. و منها: أن الخمار إنما يكون ساترا عن البشر، لا عن الملك.و منها: أن الملك لا يفرق بين المرأه الحاسره و بين غيرها من النساء، إنه منزه عن الشهوه و الغضب.و منها: أنه لم يعرف الفرق بين فخذى خديجه اليسرى و اليمنى.و منها: أن اختفاء الملك لا يكشف عن ذهابه، ولا عن غض بصره عن خديجه الحاسره.و منها: أن الملك ليس بجسم عنصرى ليكون محددا بالمكان، و يكون له ذهاب و إياب كما يكون لبشر، أو يكون له حضور و غياب.و منها: أنه لا ـ سبب لتقدم سبق الطلب بالجلوس على اليسرى قبل الجلوس على اليمنى.و منها: أن القصه تنبى عن أن خديجه لم تكن آمنت بالنبى صلى الله عليه و سلم إلى تلك الآونه، مع تواتر الأخبار بأنها آمنت فور رجوع النبى

صلی الله علیه و آله إلی دارها بعد بعثته.و منها: أن النبی صلی الله علیه و آله لم یکن واثقا بنبوته إلی تلک الآونه، فطمأنته خدیجه، فقالت: أثبت و أبشر فوالله إنه لملک، و ما هذا الشیطان. و ما هذا إلا کف بین فضلا عن استحالته.و إلیک اسطوره اخری، و هی مختلقه و موضوعه علی لسان محمد صلی الله علیه و سلم نفسه، یحدث بها ابن إسحاق فی السیره:جاءنی جبرائیل و أنا نائم بنمط من دیباج فیه کتاب. [صفحه ۱۳۴] فقال: اقرأ، قلت: ما أقرأ، قال: فغطنی به حتی ظننت أنه الموت، ثم أرسلنی، فقال: اقرأ، قلت: ماذا أقرأ؟ فغطنی به حتی ظننت أنه الموت، ثم أرسلنی، فقال: اقرأ، فقلت: ماذا أقرأ؟ ما أقول ذلک إلا افتداء منه أن یعود لی بمثل ما صنع بی، فقال: (إقرأ باسم ربک) الآیه، فقرأتها... [۲۰۰] .فکیف یأمر جبرائیل حبیب الله بقراءه ما لم یتعلمه و لا یستطیع قراءته؟! أم کیف یسمح لجبرائیل بإیذاء حبیب الله حتی یظن أنه الموت؟ و لو کان جبرائیل قد جاء لتعلیمه فکیف یطلب منه القراءه قبل التعلیم؟! و کیف سمح محمد صلی الله علیه و آله بنفسه بأن ینام علی نمط من أبریسم و هو الزاهد فی الدنیا؟! [صفحه ۳۵]

رساله عالمیه

اشاره

(قل یا أیها الناس إنی رسول الله إلیکم جمیعا الذی له ملک السموات و الأرض لا إله هو یحیی و یمیت فآمنوا بالله و رسوله النبی الامی الذین یؤمن بالله و کلماته و اتبعوه لعلکم تهتدون) [۲۰۱] .(تبارک الذی نزل الفرقان علی عبده لیکون للعالمین نذیرا) [۲۰۲] .(لقد من الله علی المؤمنین إذ بعث فیهم رسولا من أنفسهم یتلوا علیهم

آیـاته و یزکیهم و یعلمهم الکتـاب و الحکمه و إن کانوا من قبل لفی ضـلال مبین) [۲۰۳] .(کما أرسـلنا فیکم رسولاً منکم یتلوا علیکم آیاتنا و یزکیکم و یعلمکم الکتاب والحکمه ویعلمکم ما لم تکونوا تعلمون) [۲۰۴] .

یا أیها الناس إنی رسول الله إلیکم جمیعا

الخطاب عام و یتناول جمیع الناس فی أی صـقع و مکان، و أی عصـر و زمان، و أی [صـفحه ۱۳۶] شکل و لون، و أی صنف و جنس، ممن کـان موجودا عنـد نزول الآـیه و صالحـا للمخاطبه، أو یوجـد بعـد ذلک، بل و حتی لو کان هناک بشـر یعیشون فی الکرات السـماویه، مثل هؤلاء البشـر الذین یعیشون فی الأرض، فی الخلق و الخلق، فإنه یجب علیهم اتباع محمد صـلی الله علیه و آله بـأمر من الله رب السـماوات و الأرض إذا بلغتهم دعوته، فقـد أرسـله الله برساله عالمیه.تلک میزه محمـد صـلی الله علیه و آله علی سائر الأنبیاء، فإنه لم یبعث أحـدهم إلی کل البشـر حتی لو کانت رسالته عالمیه فی عصـره، بل نسـخت رسالته بعـد حین، و إنی لم أعثر علی مثل هـذا الخطاب لغیر محمد صـلی الله علیه و آله من الأنبیاء فی القرآن الکریم، و لا فی کتبهم المنسوبه إلیهم و التی هی فی أیـدینا إلا إبراهیم علیه السـلام، بل لم نعرف أن رسالتهم عالمیه فی عصـر بأن یکون الـدین الحق واحدا فی جمیع أرجاء العالم.إذ یحتمل أن یکون الدین الحق دینین من اعتنق کلا منهما فقد نجا، فمحمد صـلی الله علیه و آله رسول عالمی جاء برسـاله عـالمیه بنص کتاب الله العزیز الحکیم.ثم إن الآیه الکریمه تشـتمل علی عـده من صـفات الله المختصه به.منها: أن له مک السموات و الأرض، ملکیه حقیقیه لا اعتباریه.و

منها: أنه واحـد لا إله إلا هو، فلا شـريک له.و منها: أنه يحيى و يميت.و هـذه الصـفات تختص بـذاته المقـدسه، و لا يوصف بها أحـد من خلقه، بل يسـتحيل أن يوصف أحد بإحدى هذه الصـفات، كما بين فى محله.كما أن الآيه تشـمل على ميزه يختص بها النبى صـلى الله عليه و آله، و هى كونه اميا لكونه يؤمن بالله و كلمته.ثم إن الآيه تشتمل على الأمر بالايمان بالله و رسوله، و ذلک أمر قلبى، و هو الـذى به يصـير المؤمن مؤمنـا و يخرج عن الكفر و يـدخل فى الإسـلام، و فى ختامهـا أمر باتبـاعه، و ذلـک فعل خارجى. و إن الإيمان و الاتباع إذا اجتمعا ينتجان الهدايه. [صفحه ۱۳۷]

على عبده

وصف الله سبحانه و تعالى محمدا صلى الله عليه و آله و هو رسوله ب«عبده»، و ذلک و سام إلهى أعطاه الله لرسوله دون سواه، و هو الـذى اسـتحقه وحـده، فهو صـلى الله عليه و آله عبـد ربه لا ـ بعـد نفسه، بل هو مالک نفسه، و من يكن عبـدا لربه فهو مالک لنفسه. و قـد أضاف عبوديته إلى أفضل ما ينتسب إليه عبـد و أشـرفه، و هو ذات اليـد المتعاليه. و إن محمـدا أهل لـذلک، فتنزل الفرقان عليه و جعله للعالمين نـذيرا.إذ هو لا ينطق عن الهوى، و غيره من البشـر ينطق عن الهوى، فهو عبـد لنفسه، إلا من أنقـذته الرساله المحمديه بشـمول الرحمه الإلهيه.ثم إن وصف محمد صـلى الله عليه و آله بالنذير أو بالمنذر إلى البشـريه التى كانت فى طريق الهلاک والخسـران لولا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم و ابتاعه.و مما يجدر بالذكر: أن وصف محمد صلى الله عليه و آله

بكونه عبدا لربه، و بأنه للعالمين نذيرا لكونه بشرا بصريح القرآن يشير إلى أنه صلى الله عليه و سلم بعيد عن الاختصاص بشعب أو جنس أو بلد، و منزه عن نزعه العنصريه، و برى ء من القوميه، بل هو فوق العربيه و العجميه و القوميه و العنصريه.و من وصف محمدا صلى الله عليه و آله بأنه عربى فقد فارق كتاب الله و لم يقتد به، إنه الانسان الذى ليس هو بعربى و لا بعجمى و لا برومى و لا ـ بزنجى، إنه إنسان كالانسان العربى، و كالانسان العجمى، و كالانسان الزنجى، و كالانسان الرومى.و بالرغم من وصف القرآن محمدا صلى الله عليه و آله بأوصاف شتى عالميه فإنه لم يصفه بوصف العربيه أبدا. لقد نسب القرآن محمدا صلى الله عليه و آله إلى ذات البارئ المقدسه، قال: عبده، حتى أنه لم يصفه بسيد البشر، فضلا عن أن يقول: سيد العرب، بل قال: (قل إنما أنا بشر مثلكم).إن محمدا بشر، بعث لانقاذ البشر، و شريعته شريعه بشريه، و ليست بشريعه قوميه كشريعه اليهود، و إنما هى شريعه عالميه، لا ـ شرقيه و لا ـ غربيه.و من البديهى أن الرسولين موسى و عيسى عليهماالسلام كانا من أبناء إسرائيل، و لكن [صفحه ۱۳۸] القرآن لم يصف أحدهما بالاسرائيلى، كما لم يصف نوحا بالسريانى، بل لم يصف القرآن جميع الأنبياء الذين أورد أسماءهم و تحدث عنهم بوصف يشير إلى انتسابهم إلى شعب أو قطر أو بلد...، لأن هؤلاء القديسين أجل و أشرف من أن يحدهم شعب، أو يحيط بهم بلد، إنهم بشر جاؤا ليخلقوا من حيوان رشيق القد إنسانا؛ لأنه هو الكائن الذى له هذه القابليه بين أنواع الحيوان. و ليس بين

هؤلاء العظماء و بين شعوبهم و بلادهم أيه صله إلهيه و إن كانت الصله الطبيعيه موجوده بينهم. فالواجب هو أن تنسب الشعوب إليهم عوضا عن انتسابهم إليها، فيقال للعربى: محمدى، و يقال للاسرائيلى: موسى أو يسوعى.لقد كان موسى و عيسى عليهماالسلام أفضل عند الله من إسرائيل. كما أن محمدا صلى الله عليه و آله أفضل عند الله من العروبه و العرب و من عدنان و قحطان.و من طرائف الكلام: أن قوله تعالى (للعالمين) و قوله تعالى: (مثلكم) و قوله تعالى: منكم يشير إلى جهاد القرآن للقوميه و مكافحته للعنصريه، و قد خاطب العرب كبشر لا كأمه عربيه.و فى قوله تعالى: (لقد من الله على المؤمنين) إيماء إلى ذلك، إذ لم يقل: لقد من الله على الأمه العربيه إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم، كما لم يقل: رسولا عربيا مبعوثا برساله عربيه. كما أن القرآن لم يصف محمدا صلى الله عليه و آله بالقرشيه، و لا بالهاشميه، و كل ذلك مكافحه للقوميه و القبليه و إلغاء لها.

لقد من الله

المن: إعطاء النعمه. و إن النعمه التى منحها الله لعباده المؤمنين هى بعث الرسول بالاسلام، قال تعالى: (و اذكروا نعمت الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا) [۲۰۵] ، يشير إلى إلغاء أصناف القوميات و العنصريات [صفحه ۱۳۹] بألطف تعبير.بعث الله محمدا صلى الله عليه و آله رسولا للبشر كافه، يتلو عليهم آيات ربه، و يكمل عقولهم، و يزيد فى معارفهم، و يزكيهم، و يهذب أخلاقهم، ويطهر نفوسهم من النحس و الرجس، و يعلمهم الكتاب و الحكمه، و يصلح أعمالهم، و يوجههم إلى المثل و القيم، و يرشدهم إلى حياه سعيده أبديه، و إلى

سعاده الـدارين: الـدنيا و الآخره. و لقد جعلت النعمه – التى من الله بها – الأعداء إخوه، و الأذلاء أعزه، و الجهال علماء، و القساه رحمـاء، و السـفهاء عقلاـء، و الفقراء أغنيـاء، و البخلاء كرماء، و الخونه أوفياء، و الضـعفاء أقوياء و الظالمين هـداه. و هل هناك نعمه أعظم من هذه النعمه و أفضل؟و لو لا بعث الرسل من جانب الرب الرحيم لما عرف البشر حياه سعيده، و لكانت البشريه فى طريقهـا إلى الاـنقراض و الفنـاء، إذ لم يكن يوجـد فى البشـر إلاـ من يفسـد، و من يفسك الـدماء، و من يهتك الأعراض، و من يغصب الأموال.إن العقل البشـرى يميز الحسن و القبيح، و إن الضـمير الانسانى يحب العدل و الاحسان، ويكره الظلم و الخيانه، و لكنها عاجزان عن إسـعاد البشـريه، فإنهما مقهوران لقوتى الشـهوه و الغضب المسـيطرين على البشـر، الحاكمين بما يشتهيان.و قد بعـث الله النـبيين لمساعـده العقـل، و لتسديـد الضـمير، فاسـتطاعوا منـع سـيطره الظلـم على جميـع البشـر، و أنقـذوا الكـثيرين من المظلومين و المضـطهدين. و سـيأتى يوم تملأـ فيه الاـرض قسـطا و عـدلا، حـتى لاـ يرى على صـفحتها نقطه سوداء من يـائس و محروم، و مضـطهد و مظلوم.إن العـدل العـالمى مطلوب لكـل البشـر، و غـايه مرموقه له، فالطبـاع البشـريه تطلبه، فيجب أن يكون لهاتحقق فى يوم بلاشك، إذ الطبيعه لا تخطى فى متطلباتها.

على المؤمنين

كان بعث الرسول من قبل الله نعمه على البشـريه عامه، و على المؤمنين خاصه، فالمؤمن – كإنسان – قـد انتفع من تلك النعمه، و إن الانسان – كمؤمن – انتفع منها خاصه و [صـفحه ۱۴۰] صار إنسانا بكل ما لهـذه الكلمه من معنى. لقد انتفع المؤمن من تلك النعمه

مرتین، و انتفاعه فی المره الثانیه أعظم و أکبر من الاولی. انتفع فی المره الاولی و هو غیر شاعر بانتفاعه؛ لان البشریه لم تشعر بمدی نعمه بعث الرسل من قبل ربها، و لکن المؤمن شعر بتلک النعمه فی المره الثانیه، فشکرها و قدرها. فإن المؤمن شکرها فی المره الاولی بصفته البشریه، و شکرها فی الثانیه بصفته الایمانیه.

من أنفسهم

و لقد جرت سنه الله فی رسله و أنبیائه علی أن یکونوا من جنس المرسل إلیهم، فإن کان المبعوث إلیهم بشرا فالرسول الذی بعث إلیهم بشر، قال تعالی: (و ما منع الناس أن یؤمنوا إذ جاءهم الهدی إلا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا - قل لو کان فی الأرض ملائکه یمشون مطمئنین لنزلنا علیهم من السماء ملکا رسولا) [۲۰۶] .و للتجانس أثر عمیق فی النفوس، إن المجنس مندفع إلی مجانسه، و مرتبط به، و إن الدافع القوی للتلاحم فیما بین البشر هو التجانس، فإن معه التآنس و التجانس، هذا هو الدافع إلی الصداقه و الداعی إلی المحبه.و إن تجانس الرسول مع المرسل إلیهم یزیل کثیرا من الصعوبات و العوائق عن طریق رسالته، و یذلل له الصعاب فی سبیل دعوته، و کلما ازداد التجانس ازداد الاقتراب و التلاحم، فإن الانسان منجذب إلی أنیسه و مندفع نحو جلیسه، متأثر به فی الأخلاق و الأفکار و لو کان دونه فی الفضل و الشرف.إن الطلاب فی معاهدهم و جامعاتهم یتأثر بعضهم ببعض، و یحصل لهم إیمان بکثیر من الآراء و المبادئ بالتلقی من أترابهم و زملائهم، و هم غیر شاعرین ذلک، و غیر ناظرین إلی صحه تلک المبادئ و الأفکار. و الاندفاع إلی المجانس صفه طبیعیه لکل إنسان. کما أن الذی

يجعل المجتمع مجتمعا هو تجانس أعضائه، فإذا لم يكن بينهم [صفحه ۱۴۱] تجانس فلا مجتمع. كما أن بقاء المجتمع إنما هو ببقاء التجانس بين أفراده، فإذا زال عنهم ذلك انفصمت عراه، و اندثرت معالمه. و إذا لم يكن المبعوث إلى البشر بشرا فلا تصير كلمته نافذه، و لم يتح له أن يغدو اسوه للمجتمع البشرى، إذ المغايره بين الرسول و المرسل إليهم عقبه كؤود فى سبيل رسالته، و سد محكم بينه و بين مقصده. فداعيه القوم يجب أن يكون منهم و فيهم، و إلا لا تنجح دعوته، و لا تربح تجارته؛ لأن المجانسه بينه و بين من يدعوه تمنعه عن الاعتذار بأنه لا يستطيع القيام بما دعى إليه، أو غير قادر عليه، و ذلك أقوى الاعتذارات للنفوس التى لا تحب استجابه دعوه الحق، و ترفض اعتناق الايمان إذا لم يتح لها تكذيب الداعيه و إنكار دعوته، فيتعللون بهذه العله.إن كثيرا من المجرمين يحبون أن لا- يروا أنفسهم مذنبين و هم مجرمون! و لذا يفتشون عن عذر لارتكابهم للجريمه يقنعون به أنفسهم، و يعتذرون به لغيرهم.و مغايره الداعيه لهم بحسب الجنس من أقوى الأعذار لأمثال هولاء.و من الجدير بالذكر: أن أحد أسباب شيوع التصوف بين المسلمين هو هذه النزعه، إذ التصوف يحكم على المجرم بالبراءه، و يبيح له ارتكاب الجريمه، و يفتح له أبواب جديده، و يعلمه العذر، و يقول له: لا- تثريب عليك من هذا الاثم إذا طبت نفسا، أو قضيت فى حلقه الذكر زمنا، أو خصصت ساعه من يومك بورد أو ذكر أ دعاء.و قد أباح الشيوعيون لأنفسهم كل إثم، زعما منهم أن ذلك يقرب ساعه الثوره! و ابتدع بعض القساوسه ظاهره اشتراء

الـذنوب من المـذنبين لاتمام بناء كنيسه قد عجزوا عن تمام بنائها و جرى الباقون على أثره. و لست أدرى بأى ثمن يبيعون ذنبهم العظيم، و هو إباحه الجرائم و الآثام.كان محمد صـلى الله عليه و آله بشـرا، و لم يكن من الملائكه حتى لا يتاح له نهى البشر عن اتباع هواه و عن انهماكه فى اللـذات، و لو كان ملكا من الملائكه لم تنجح دعوته إلى المثل و القيم، و إلى كفاح الأنانيه و جهاد النفس. إنه بشـر يفرح كما يفرحون، و يجوع كما يجوعون، و يعطش كما يعطشون، و يشـبع و يرتوى كما يشبعون و يرتوون. له أهل و بلـد، و قريب و عشير، كما لهم أهل و بلد و قريب و عشـير. إنه بشـر مطيع لله، و مجاهد [صـفحه ۱۴۲] فى سبيله يضحى بنفسه، و بأحبائه و أعزائه، لا يرى لنفسه ميزه، و لا يطلب إثره. أنه بشر يرشد البشريه إلى المكارم و القيم و يهديها إلى الانسانيه.

عالميه الرساله

ان البحث السابق عن تجانس الرسول و المرسل إليهم يطرح علينا سؤالا، و هو: أن محمدا صـلى الله عليه و آله هل هو رسول إلى غير البشـر أيضا إذا كان هناك من يعقل؟ و هو سؤال لا يمكن الجواب عنه إلا بعـد بحث عميق حول هـذا الموضوع. فنقول: إن العقل يحكم بأن قوام الدعوه و شـرط إرسال الرسول هو كون المدعو و المرسل إليه قابلا لقبول الدعوه، و متمكنا من العمل بها، و لا يسـتحسن العقل دعوه من لم تكن فيه هـذه القابليه، و إن الكائن الحى الذى لا يتعقل الدعوه، أو يتعقل الدعوه، أو يتعقلها و لكنه لا يستطيع العمل بها فلا يرسل

إليه رسول. فالتكاليف الالهيه موضوعه عن غير العقلاء و سواء أكانوا من البشر أم من غير البشر، و لذا رفع قلم التكليف عن الصبى و عن المجنون [۲۰۷] و هما بشران.و ينحصر العقلاء من غير البشر فى طائفتين: الملائكه و الجن حصرا استقرائيا، و لو كان ثمه أحياء عقلاء غيرهما فإن معرفتنا لم تتوصل إليهم. و هل تستطيع الطائفتان – الملائكه و الجن – العمل بالاحكام الالهيه و لهما القدره على إطاعتها ليتحقق شرط بعث الرسول إليهما؟ هل يجوز العقل توجيه الخطاب إليهما حتى فى صوره كون الرسول من جنسهما؟سؤال ربما يجد الجواب عنه فيما يلى:

الملائكه

ان الشرع – سواء أكان إلهيا أم بشريا – إنما يصلح لعاقل مختار يكون له شهوه [صفحه ۱۴۳] غضب، فغير العاقل لا يصلح لشرع و لا لقانون، كأنه لا يفهم، و كذا غير المختار، فإن العاقل غير المختار غير قادر على تنفيذ الشرع و على إجراء القانون، فلا مسؤوليه عليه أمام القانون. و أما العاقل المختار الذى ليس له شهوه و غضب فلا يحتاج إلى قانون؛ لأن عقله يرشده فلا يرتكب جريمه و لا يقترف سيئه، فإن تشريع القانون إنما هو لمنع العقلاء المختارين عن الاقتراب من السيئات و ارتكاب الجرائم بسبب إحدى الغريزتين، فلو كانت الملائكه من العقلاء غير المختارين أو من الصنف الذى ليس لهم الشهوه و الغضب فلا يرسل إليهم رسول.يفيدنا قوله تعالى: (قل لو كان فى الأرض ملائكه يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) إن الملائكه لا يقدرون على العصيان؛ لكونهم فاقدين لصفه المشى، فهم ليسوا بمختارين فى أفعالهم، فإن المشى من الافعال التى تصدر بالاراده، و ليس هو من أفعال الغريزه

ليصدر بلا قصد و لا إراده، كحركه كف الأشل، فالله الحكيم لم يبعث إلى الملائكه رسولا، و لن.

الجن

ان معرفتنا عن الجن محصوره بما يخبرنا به القرآن كمعرفتنا عن الملائكه، فإنه حتى الآن لم يحصل للبشر طريق لمعرفه الجن يركن إليها غير القرآن.يقص علينا القرآن أن الجن مخلوقون أحياء مثل الانس، و أنهم مخلوقون من النار كما خلق الانسان من التراب، و كانت خلقه الجن قبل خلقه الانسان و أن الجن و الانس كفرسي رهان، و أن للجن عالما كعالم الانسان.قال تعالى: (خلق الانسان من صلصال كالفخار - و خلق الجان من مارج من نار) [۲۰۸] .(و الجان خلقناه من قبل من نار السموم) [۲۰۹] . [صفحه ۱۴۴] قد جعلت النار في الكريمه الاولى منكره، فهي نار خاصه تفسرها الكريمه الثانيه و المارج بحسب اللغه: الصافي. و المارج من النار: هي ما كانت شعلتها ذات لهب شديد، و هي التي لا تشاب [۲۱۰] بغيرها.فالمارج من النار: هو النار المصفاه، فالمقصود - والله العالم - هو الطاقه الصرفه التي لا تشوبها الماده.و السموم: الريح الحاره...، و حراره السموم و ناره هي النار المصفاه. فهذا هو أصل الجن، فقد خلق من الطاقه كما خلق الانسان من الماده. و إن الكريمه الثانيه تحدثنا: عن أن الجان خلق قبل الانسان.إن الطاقه خلقت قبل الماده، و الماده الأرضيه قد تبدلت من الطاقه، و إن الحركه و الخفه من اللوازم الذاتيه للنار. فالجان خفيف سريع، و ذلك من ميزات الطاقه، و لكن الانسان ليس بخفيف و لا بسريع و لا بلطيف.و بهذا المعنى نقول: إن الجان ليس بمادي و إن كان ماديا بالمعنى الذي يقصده الفلاسفه. و قد أفادت الآيه:

أن الجـان محـدود بالزمان، فهو مخلوق زمانى إذ كان زمان خلقته قبل زمان خلق الانسان.الجن مخلوق عاقلقـد خوطب الجن فى القرآن بخطابات، منها قوله تعالى: (يا معشـر الجن و الانس إن استطعتم أن تنقذوا من أقطا السموات و الأرض فانقذوا) [۲۱۱] .و الخطاب يدل على أن المخاطب عاقل، و إلا لما صحت مخاطبته له. و لعل تقديم اسم الجن على الانس فى الخطاب لكونه أسرع فى الحركه من الانس، و أقوى منه فى السـير. [صـفحه ۱۴۵] كمـا أن الآيه تفيـدنا: أن الجان مخلوق يحتاج إلى المكان، و أن الوسط الذى يعيش فيه الانسان هو نفس الوسط يعيش فيه الجان، فالجنسان محدودان بالمكان، و أن الجن مكانى مثل الانس.ثم إن قوله تعـالى: (و إذ قلنـا للملائكه اسـجدوا لآدم فسـجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه) [۲۱۲] .يفيدنا: أن الجن مخلوقون عـاقلون، و أنهم كـانوا مخلوقين عنـد خلقه آدم، و أن إبليس كـان من الجن و لكن لم يكن جميع الملائكه منهم. و لم نعرف من القرآن نوعيه سـجود الملائكه هذا.الجن يحس و يلمسـقال الله تعالى حكايه عنه: (و أنا لمسـنا السـماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا و شـهبا) [۲۱۳] .إيجـاد الجن الحرس: إمـا بـالرؤيه، أو بالمس، أو بحس ثالث. كما أن إيجاد الشـهب برؤيه لها، أو بحس حرارتها.يسـتمعون و يتكلمون، و يعرفون اللغه العربيه و لغه التوراهقـال تعالى: (و إذ صـرفنا إليك نفرا من الجن يسـتعمون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى و لوا إلى قومهم منذرين – قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى...) [۲۱۴] .كان النفر من الجن يعرفون موسى عليه السلام، و قد آمنوا به، و كانوا

يستعمون القرآن و [صفحه ۱۴۶] يفهمونه، فكانوا عارفين بلغه العرب. كما أن لهم ذهابا و إيابا كما للانس. و هل كان لسان هذا النفر عربيا، أو لسان جميع الجن، أم أنهم مجموعه أقوام مختلفه و لهم لغات متعدده، و لكنهم يعرفون اللغات الانسيه عامه، أو اللغه العربيه خاصه؟ حيث أخبروا قومهم بأنهم سمعوا كتابا انزل من بعد موسى عليه السلام، كما كانوا يعرفون التوراه.يقوم و يقعدقال تعالى حكايه عنهم: (و أنا كنا نقعد مقاعد للسمع) [۲۱۵] .و من يستطيع القعود فهو قادر على القيام، إذ لا يكون القعود إلا من قيام. و قوله تعالى: (فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين) يفيد أن للجن محلا يحلون فيه و يأوون إليه، و يخرجون منه، و يرجعون إليه.للجن ذكور و إناثقال تعالى: (و أنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا) [۲۱۶] .وإذا كان هناك رجال من الجن فيكون منهم نساء، كما يكون للانس رجال و نساء. للجن متعه جنسيهقال تعالى: (فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن إنس قبلهم و لا ـ جان) [۲۱۷] .و من استطاع طمث قاصرات الطرف فله متعه جنسيه. كما أن وجود الرجال فيهم و النساء يفيد ذلك؛ لان طباع كل واحد من الرجل و المرأه لا يخلو من المتعه الجنسيه. [صفحه ۱۴۷] الجن مخلوق مقتدرقال تعالى: (و حشر لسليمان جنوده من الجن و الانس) [۲۱۸] .(قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك) [۲۱۹] . (و من الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه) [۲۲۰] .تفيد الكريمه الثانيه: أن أقوياء الجن قادرون على ما لا يقدر عليه أقوياء الانس.سبق الجن فى الحضاره على الانسقال تعالى: (يعلمون له ما

يشاء من محاريب و تماثيل و جفان كالجواب و قدور راسيات...) [۲۲۱] .و الضمير المجرور راجع إلى سليمان، و الضمير فى قوله (يعملون) راجع إلى الجن، فكانوا يصنعون لسليمان ما كان الانس فى عهده عاجزين عن القيام بمثله من صنع محاريب و تماثيل و جفان كالجواب و قدور راسيات.للجن صداقه و عداوهقال تعالى: (و كذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس و الجن..) [۲۲۲] .موصوف بالصداقه لغيره بلا شك. و هل قوله تعالى: (لكل نبى) يفيد وجود أنبياء من الجن للجن؟ هذا ما استفدناه من إنباءات القرآن بحسب خلقه هذا المخلوق المستور [صفحه ۱۴۸] عن أبصارنا المسلمى ب (الجن). و هل يتغذون و يأكلون و يشربون؟ و ما هى مآكلهم و مشاربهم؟ لست أدرى، و من الواجب الاصغاء إلى إنباءات القرآن عن هذا المخلوق من حيث الدين و الشرع.الجن موظف لعباده اللهقال تعالى: (و ما خلقت الجن و الانس إلا يعبدون) [۲۲۳] .تتقوم العباد بالمعرفه، و لا عابد إلا و له معرفه بمعبوده. كما لا عباده إلا بالقصد و النيه، و تستحيل العباده من دون قصد و نيه، و تصح العباد ممن هو قادر على فعلها و تركها، فيختار فعلها و يأتى بها.من الجن من يذنبقال تعالى: (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه إنس و لا جان) [۲۲۴] .الذنب أمر قبيح يستنكره العقل، و هو طغيان على المولى، و تمرد على أوامره و نواهيه، و الطاغى المتمرد يحاسب و يحاكم و يعاقب، و لكن المحاكمه هذه لا تحتاج إلى استنطاق هذا الطاغى المتمرد؛ لوضوح الأمر بكثره الشهود عليه من يده و رجله و لسانه و جميع جوارحه، و غيرها ممن يحف به من ملك و

غیره (و الله من ورائهم محیط) [۲۲۵] .الـذنب أمر قبیح یسـتنکره العقل، و هو طغیان علی المولی، و تمرد علی أوامره و نواهیه، و الطـاغی المتمرد یحـاسب و یحـاکم و یعاقب، و لکن المحاکمه هـذه لا تحتاج إلی اسـتنطاق هـذا الطاغی المتمرد؛ لوضوح الأمر بکثره الشـهود علیه من یـده و رجله و لسـانه و جمیع جوارحه، و غیرهـا ممن یحف به من ملک و غیره (و الله من ورائهم محیط) [۲۲۶] .للجن أنبیاء من أنفسـهمقال تعالی: (یا معشـر الجن و الانس ألم یأتکم رسل منکم یقصون علیکم آیاتی و [صفحه ۱۴۹] ینذرونکم لقاء یومکم هذا...) [۲۲۷] .تفید الآیه الکریمه أن للجن أنبیاء و رسـلا من أنفسـهم کانوا یدعون إلی الایمان بالمبدأ و المعاد، و إلی الاعتقاد بالحشـر و النشـر.هل کان محمد صـلی الله علیه و آله نذیرا للجن أیضا؟لم أعثر علی دعوه من محمد صلی الله علیه و آله للجن إلی الاسـلام و إن کان المستفاد من قوله تعالی: (لیکون للعالمین نذیرا) أنه کان نذیرا للجن بناء علی شمول العالمین لهم. و أما قوله تعالی: (و إذا صـرفنا إلیک نفرا من الجن یسـتمعون القرآن فلما حضـروه قالوا أنصتوا فلما قضی ولوا إلی قومهم منذرین - قالوا یا قومنا إنا سـمعنا کتابا أنزل من بعد موسی مصدقا لما بین یدیه یهدی إلی الحق و إلی طریق مستقیم - یا قومنـا أجیبوا داعی الله و آمنوا به یغفر لکم من ذنوبکم و یجرکم من عـذاب ألیم) [۲۲۸] .فلا تدل علی أن محمدا مبعوث للجن أیضا، و إن دلت علی إیمان الجن به لکونه نبیا مبعوثا من جانب الله یهدی إلی الحق و إلی صراط مستقیم.من الجن

مسلمون و كفارقال تعالى: (و أنا منا المسلمون و منا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا) [۲۲۹] .و للمطيع منهم ثواب، و للقاسط منهم عقاب، قال الله تعالى: (و أما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا - و أن لو استقاموا على الطريقه لأسقيناهم ماء غدقا) [۲۳۰] . [صفحه ۱۵۰] و قال تعالى: (و لقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن و الانس..) [۲۳۱] .للجن حشر و نشرقال تعالى: (و يوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس...) [۲۳۲] .

النداءات القرآنيه

يجد الباحث فى النداءات الالهيه الوارده فى القرآن أنها طرا موجهه إلى الانس، فأما التى صرح بها المنادى بلفظ «الناس» فهى واضحه الدلاله. و أما التى لم يصرح فيها بذلك كقوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا...) فإن المتبادر منها أن المخاطب بها هو الانسان، و يشهد على ذلك ما بعد هذا الخطاب من الآيات. فنحن لم نعثر على دلاله فى القرآن على إلزام الجن بفرائضنا الاسلاميه. فقد تبلور من جميع ذلك: أن الجن كالانس أحياء عقلاء مخلوقون من الطاقه، و أن الانس مخلوقون من الماده، و أن الحركه من طباع الجن، و السكون يعرض لهم بسبب خارج عن طباعهم، كما أن السكون من طباع الانس،و تحركهم بحاجه إلى محرك من غير طباعهم.و إن الجن أحياء مختارون، و قادرون على التكلم و الاستماع، و يعرفون اللغه العربيه، و ينتقلون ذهابا و إيابا، و إن للجن ذكورا و إناثا، و يتمتعون بالغريزه الجنسيه. كما أنهم يتوالدون و يتناسلون، و يوصفون بالعداوه و الصداقه، و لقد كان منهم [صفحه ۱۵۱] - يوما - أفاد مهمتهم خدمه أفراد من البشر، و أنهم موظفون لعباده الله، و لكن كيفيه

عبادتهم مجهوله عندنا، و لا ـ ثمره لهذه المعرفه سوى إقناع غريزه حب الاستطلاع.إن القرآن ساكت عن التحدث عن نوع تكاليفهم: من الصلاه و الصوم و الزكاه و غيرها، و لا ـ بد أن يكون لهم عقود و توقيعات و تبادل و معاملات. فإن المكلفين بأحكام الاسلام – حسب النداءات القرآنيه – هم الانس دون سواهم، و لا يستفاد من تلك النداءات اشتراك غير الانس معهم فى الفرائض و السنن. نعم، يستفاد من القرآن: أن الجان مكلفون بمبادى ثلاثه: التوحيد، و النبوه، و المعاد، فهم مشتركون فى هذه الناحيه الاعتقاديه مع الانس. [صفحه ۱۵۳]

عود على بدء

يتلوا عليهم آياته

تشير كلمه «يتلو» إلى أن محمدا صلى الله عليه و آله كان حاكيا لكلام ربه بلفظه، و لم ينقله بالمعنى. فقد أمره تعالى أن يبلغ نص آيات كتابه بقوله تعالى: (إقرأ..) و يقرأها للناس ليسمعوها و يفقهوها و يعقلوها.إن الخطوه الأولى من رساله محمد صلى الله عليه و آله العالميه: هى تلاوه الآيات، و هى إعلام الناس برسالته من قبل الله تعالى. فإن لكل نبى معجزه، ومعجزه محمد صلى الله عليه و آله الخالده هى القرآن، و تلاوته هى الاعلام بها.إن المعجزه آيه من آيات الله، فقد عبر عنها القرآن بالايه، و إن البشر أعجز من أن يأتوا بمثلها؛ لأنها فعل إلهى و البشر ضعفاء و لا يقدرون إلا على فعل بشرى، بل كل مخلوق عاجز عن إتيان فعل خالقه، سيما الذى تحدى غيره بذلك الفعل. و إذا أتى النبى بآيه من آيات ربه اغلق باب ادعاء النبوه على الكذابين الذى يدعون النبوه.و لو لا معجزات الأنبياء لما عرف النبى من المتنبئ فالمعجزه فرض على كل نبى، و المعجزه التى جاء

بها نبينا محمد صلى الله عليه و آله ذات ميزه خاصه تمتاز عن جميع الآيات التى جاء بها جميع الأنبياء السابقين.إنها معجزه عالميه باقيه ما بقى الدهر. إنها معجزه لا يحدها مكان، و لا يحيط بها [صفحه ۱۵۴] زمان، مشهوره فى كل عهد و عصر، و موجوده فى كل صقع ومصر.و إن المعجزات التى جاء بها الأنبياء قد كانت محدده بحدود مكانيه و زمانيه لم يشاهدها من لم يحض فى بلدها، و لم يرها من تأخر زمانه عن زمان وقوعها. فقد كان انقلاب عصا موسى عليه السلام حيه تسعى فى مصر، و كان إحياء عيسى للموتى فى فلسطين، شاهدهما اناس معدودون و حدثوا بها الآخرين.و من لم يكن فى عهد موسى عليه السلام ساكنا فى مصر حرم من رؤيه الحيه، و من لم يكن فى عهد عيسى عليه السلام قاطنا فى فلسطين حرم من مشاهده إحياء الموتى. و مثلهما من لم يكن فى زمان موسى و زمان عيسى عليهماالسلام من المتوطنين بمصر و من القاطنين فى فلسطين.و لكن معجزه محمد صلى الله عليه و آله موجوده فى كل عهد و زمان، و فى كل صقع و مكان، ماثله أمام كل نسل و جيل. و إن محمدا يتلو آيات ربه فى كل مكان و زمان على كل أحد فى كل يوم. إنه رسول إلى الناس كافه و نبى البشريه بأجمعها.و جاء فعل «يتلوا» بلفظ المضارع جامعا للدلالتين من الجملتين: الاسميه و الفعليه، تدل الاولى على الدوام و الاستمرار، و تفيد الثانيه التجدد و الحدوث. فكانت رساله محمد صلى الله عليه و آله رساله أبديه، و كان كتابه حيا ناطقا سرمديا. فمحمد صلى الله عليه و آله خاتم النبيين

و لا نبی بعده. إن محمدا صلی الله علیه و آله بتلاوته للآیات یدعو إلی المثل و القیم، و إلی مبادئ محکمه و مفاهیم سدیده و اصول أصیله، یرشد البشریه إلی الایمان بالمبدأ و المعاد، و یهدیهم إلی الحکمه و العدل و الرشاد، و تلاوته للآیات إصلاح فکری و توجیه علمی للبشریه لتسلک طریق الحق و تتنکب الباطل.

و یزکیهم

تزکیه النفوس هی الخطوه الثانیه من خطی محمد صلی الله علیه و آله التی بعثه الله بها؛ و ذلک لأن الغایه من إرسال الرسل من جانب الله تعالی: هی أن یخلقوا من البشر إنسانا، إذ البشریه حلقه متوسطه بین الانسانیه و الحیوانیه، فإن الأنبیاء یدعون البشر إلی التقدم نحو الانسانیه؛ لأنهم هم التقدمیون دون سواهم. إنهم یرفضون التراجع بکل ما لهذه [صفحه ۱۵۵] الکلمه من معنی، و التراجع هو التأخر و الرجوع إلی الحیوانیه.إن الوصول إلی الانسانیه یتحقق بقطع مراحل ثلاث: مرحله تطهیر القلوب، و مرحله تطهیر الأعراق، و مرحله تطهیر الأفعال. و نقصد من تطهیر القلوب: إبعاد العقائد الفاسده، و تخطئه الآراء الخاطئه، مثل إنکار وجود البارئ، و الاعتقاد بالشرک، و الایمان بخرافات و بدع دخلت فی الدین و لم تکن منه، و أمثالها مما لا یصدقه العقل، و قامت البراهین علی فساده.و قد دخلت أمثال هذه الأباطیل فی آراء البشر و معتقداتهم عندما لم یجدوا مبدأ صحیحا، فآمنوا بالباطل و اتخذوه مذهبا؛ و ذلک: إما لأن الوسط الذی نشأوا فیه لم یسمح لهم بالتعرف علی مبدأ حق، و إما لأنهم ورثوا الباطل عن آبائهم و امهاتهم، أو تعلموه من معلم، أو اتخذوه من جلیس، فدعتهم الأنانیه و عبادتهم لأنفسهم أن یتعصبوا لذلک الباطل الذی

جعلوه صنما لأنفسهم.و تطهير القلب: هو إزاله ذلك عن النفس و كسر تلك الاصنام.إن التعصب أمر طبيعى فى الجمله، و هو من النزعات النفسيه، و ينجم عن حب الذات، و إذا صار شديدا فهو يعمى و يعم، و يجعل سدودا و حواجز تمنع من تلمس الواقع، و لو لا التعصب فى البشر لكان العالم البشرى كله مشرقا بالرشاد و المثل و القيم، و لا يوجد فيه حائر عن الحق.إن العقل لا يستحسن التعصب، و الدين لا يحبذه، و الضمير الانسانى يطرده، و مأساه البشريه منه. إن التعصب من معوقات التدين، و هو صاد عن المثول بين يدى الحقيقه، و كثيرا ما يشتبه الأمر فيرى التعصب تدينا، و الحال أن التعصب شيطانى، و لكن التدين رحمانى.و نقصد بالتعصب: عقد القلب على الايمان بأمر و لو حقا، لأنه اتخذه مذهبا، و نقصد بالتدين، عقد القلب على الايمان بالحق؛ لأنه حق.إن المتعصب عليه الاصغاء إلى كلمه تهديه إلى فساد مذهبه، فقد جعل فى اذنيه وقرا، و أرخى أمام عينيه سترا، و إذا أصغى إلى تلك الكلمه فإنه يصعب عليه [صفحه ۱۵۶] التصديق بها، و يجهد فى الفحص عما يبطلها، و يتشبث بكل اكذوبه و اسطوره لوضعها مكان التفكر فى صحتها و البحث عن واقعها و قبولها عند وضوح صحتها.إن المتدين باحث، و لكن المتعصب يسعى فى حفظ الوضع الموجود. و التعصب يجعل صاحبه مؤمنا بالمتناقضات، مثل الايمان بوحده الأقانيم الثلاثه و هى ثلاثه و فيقول: إن الثلاثه تساوى الواحد، و الواحد يساوى الثلاثه. و مثل الايمان بزلات الأنبياء، مع الايمان بعداله صحابه النبى صلى الله عليه و آله فصاحب النبى عادل؛ لأنه صاحبه، و لكن النبى نفسه

يزل و يخطى. و مثل سلب حق الاضراب عن العامل فى الدول الاشتراكيه، تلك التى قامت لصالح العمال، مع أن حق الاضراب حق طبيعى لكل عامل.إن المتعصب يؤمن بمبدأ يحبه، ثم يفحص عن الدليل ليثبت به صحه ما آمن به، و لكن المتدين يفحص عن الدليل أولا، ثم يؤمن بما دل عليه، فهو رجل محايد بالنسبه إلى كل مبدأ قبل أن يؤمن به. و إذا قرع سمعه كلام من يشكك فى مذهبه فإنه يصغى إليه و يفكر فيه، فإن وجده حقا يؤمن به و يترك مذهبه، و إن وجده باطلا تركه إلى أهله و يبتعد عنه. و إن المتدين لا صله له بمبدأ، و لا قرابه و بين مذهبه، فهو طالب للحق، و إذا عرف أن ما اعتقده باطلا يفر منه و لا يستقر عليه.إن المتعصب يتشبث بكل وسيله لصحه ما أخذه مذهبا لنفسه، و يرى أن الهدف يبرر الوسيله الآثمه، فإذا ضعف عن إثبات ما ذهب إليه يتشبث بالكذب و التزوير، و يطرق باب الشتائم و البهتان على خصمه، و قد يبسط يده إلى السلاح، فإن جميع الحروب الدينيه الواقعه فى التأريخ البشرى إنما نجمت عن التعصب، فإن تلك الحروب: إما أنها وقعت بين متعصب و متعصب، و إما بين متعصب و متدين، بهجوم الأول على الثانى، و دفاع الثانى عن نفسه و عن مذهبه. فالتعصب أحد أسباب الحروب فى العالم.

تطهير الأعراق

ونقصد من تطهير الأعراق: تزكيه النفس، و تهذيب الذات من الرذائل، و تحليها [صفحه ۱۵۷] بالمثل الأخلاقيه و القيم الروحيه. إن صفه «البشريه» طبيعه مزدوجه من نقص و كمال. و نقصد من النقص: جانب حيوانيته، و من الكمال: قابليته لأن يصير إنسانا.

فللبشریه و جهان: وجه إلی القمه، و وجه إلی الحضیض.و بذلک کان لها الفضل علی کافه أنواع الحیوان التی لا وجه لها إلی القمه. فالبشر فوق الحیوان و دون الانسان. و من میزات الحیوان: السعی إلی ما یشتهیه، و بذل الجهد فی الوصول إلی هذه الغایه، و لا یقدر علی خلاف ذلک. و من میزات البشر: القدره علی التخلی عما یشتهیه، فإنه قادر علی مکافحه نفسه، و لیس الحیوان بقادر علی هذا الکفاح. إنه أضعف من ذلک و دون هذه المرتبه. و البشریه التی تسعی وراء ما تشتهیه و فی سبیل تحقیق هواها فإنها هی حیوان مستقیم القامه فی صوره الانسان، و الانسان الذی استطاع أن یکافح هواه و یجاهد نفسه فإنما هو إنسان فی صوره بشر، إذ الانسان أشرف من أن یکون له صوره جسمانیه، و الوجه الحضیضی للانسان هو شهوته و غضبه، و حیاه الحیوان تقوم بها، و الوجه العلوی للانسان هو عقله و نبله، و حیاه البشر تکون بهما، فإذا سعی الانسان إلی جهه الحضیض و ذهب وراء شهوته و غضبه و استخدم عقله للوصول إلی مآربه الشهویه أو الغضبیه فقد تنزل عن مرتبه البشریه إلی الحیوانیه، و هذا هو التراجع الواقعی. و إذا تسلق و سعی إلی جهه القمه فقد تعالی عن البشریه إلی الانسانیه، و یصیر أشرف و أفضل من الملائکه. إنه مجاهد، و لیست الملائکه من المجاهدین.إن بعثه الرسل عامه، و رساله محمد صلی الله علیه و آله خاصه، ما هی إلا تقویه و مساعده للبشریه لتصعد إلی الانسانیه؛ لأن العقل و النبل البشریین و حدهما یعجزان عن مباراه شهوه الانسان و غضبه من دون مساعد و معاون.و نواه

الانسانیه مزروعه فی أرض البشریه، و هی تطلب النمو، و نموها لیس إلا بالتحلی بمکارم الأخلاق، و ذلک هو التوجیه الخلقی و تزکیه النفوس.قال محمد صلی الله علیه و آله: «بعث لاتمم مکارم الأخلاق» [۲۳۳] و تتمیم مکارم الأخلاق هو تزکیه [صفحه ۱۵۸] الذات، و خلق الانسان من البشر، و إنبات الانسانیه فی الأرض البشریه.و تجدر الاشاره إلی بعض إرشادات محمد صلی الله علیه و آله إلی المکارم و القیم:قال صلی الله علیه و آله: «علیکم بمکارم الأخلاق فإن الله عزوجل بعثنی بها، و إن من مکارم الأخلاق أن یعفو الرجل عمن ظلمه، و یعطی من حرمه، و یصل من قطعه و أن یعود من لا یعوده» [۲۳۴] .و قال صلی الله علیه و آله: «أقربکم غدا معی الموقوف أصدقکم للحدیث و آداکم للأمانه، و أوفاکم بالعهد، و أحسنکم خلقا، و أقربکم من الناس» [۲۳۵] .و قال صلی الله علیه و آله: «ألا اخبرکم بأشبهکم بی أخلاقا؟» قالوا: بلی یا رسول الله، فقال: «أحسنکم أخلاقا، و أعظمکم حلما، و أبرکم بقرابته، و أشدکم إنصافا من نفسه فی الغضب و الرضا» [۲۳۶] .و قال صلی الله علیه و آله: «الاسلام عریان، لباسه التقوی، و شعاره الهدی، و دثاره الحیاء. و ملاکه الوروع، و کماله الدین، و ثمرته العمل الصالح، و لکل شی ء أساس و أساس الاسلام حبنا أهل البیت» [۲۳۷] .و قال صلی الله علیه و آله: «من یضمن لی أربعا بأربع أبیات فی الجنه: أنفق و لا تخف فقرا، و أنصف للناس من نفسک، و أفش السلام فی العالم، و اترک المراء و إن کنت محقا» [۲۳۸] .و قال صلی الله علیه و آله:

«طوبى لمن طاب خلقه، و طهرت سجيته، و صلحت سريرته، و حسنت علانيته، و أنفق الفضل من ماله، و أمسك الفضل من كلامه، و أنصف الناس [صفحه ۱۵۹] من نفسه» [۲۳۹] .و قال صلى الله عليه و آله: «سر سنه صل رحمک، سر سنتين بر والديک، سر ميلا عد مريضا، سر ثلاثه أميال أغث ملهوفا، و عليک بالاستغفار فإنه المنجاه» [۲۴۰] .و قال صلى الله عليه و آله: «السابقون إلى ظل العرش طوبى لهم، قيل: يا رسول الله، و من هم؟ قال صلى الله عليه و آله: الذين يقبلون الحق إذا سمعوه، و يبذلونه إذا سألوه، و يحكمون للناس كحكمهم لأنفسهم، هم السابقون إلى ظل العرش» [۲۴۱] .و قال صلى الله عليه و آله: «سيد الأعمال ثلاثه: إنصاف الناس من نفسک، و مواساه الأخ فى الله، و ذكر الله على كل حال» [۲۴۲] .و قال صلى الله عليه و آله: استتمام المعروف أفضل من ابتدائه». [۲۴۳] .و قال صلى الله عليه و آله: «من أتى إليكم معروفا فكافوه، فإن لم تجدوا فاثنوا، فإن الثناء جزاء» [۲۴۴] .و قال صلى الله عليه و آله «إياک و الكذب، فإن الكذب يسود الوجه، ثم يكتب عند الله كذابا، و إن الصدق يبيض الوجه و يكتب عند الله صادقا، و اعلم أن الصدق مبارک و الكذب مشؤوم» [۲۴۵] .و قال صلى الله عليه و آله: «لا تنظروا إلى كثره صلاتهم و صومهم و كثره الحج و طنطنتهم بالليل، [صفحه ۱۶۰] و لكن انظروا إلى صدق الحديث و أداء الأمانه» [۲۴۶] .و قال صلى الله عليه و آله: «إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه» [۲۴۷] .و قال صلى الله

علیه و آله: «إنكم لن تسعوا النـاس بأموالكم فسعوهم بأخلاقكم» [۲۴۸] .و فسره الامـام علی بن أبی طالب علیه السـلام – و هو أقرب الناس إلیه – بقوله: «سعوهم بطلاقه الوجه و حسن اللقاء». [۲۴۹] .و واعد صـلی الله علیه و آله رجلا إلی صخره فقال: «أنا هاهنـا حتی تأتی، فاشتدت علیه الشمس، فقال أصحابه: یا رسول الله، لو أنک تحولت إلی الظل؟ قال صـلی الله علیه و آله: «قد وعدته إلی هاهنا...» [۲۵۰] .و قال صـلی الله علیه و آله «إن أکمل المؤمنین إیمانا أحسـنهم أخلاقا» [۲۵۱] .و سئل الامام الصادق علیه السـلام عن تفسیر حسن الخلق؟ فقال: «تلین بجانبک، و تطیب کلامک، و تلقی أخا لک ببشر حسن». [۲۵۲] .و أقبل محمد صلی الله علیه و آله یوما إلی الجعرانه، فقسم فیها الأموال، و جعل الناس یسألونه حتی ألجأوه إلی شجره، فأخذت برده و خدشت ظهره، حتی جلوه عنها و هم یسألونه! فقال صـلی الله علیه و آله: «أیها الناس، لو کان عندی عدد شجر تهامه نعما لقسمته بینکم، ثم ما ألفیتمونی جبانا و لا بخیلا» [۲۵۳] .و من توجیهاته صلی الله علیه و آله فی الزجر عن الزذائل: [صفحه ۱۶۱] «أنا أدیب الله، و علی أدیبی، أمرنی ربی بالسخاء و البر، و نهـانی عن البخـل و الجفـاء، و ما من شـی ء أبغض إلی الله – عزوجل – من البخل و سوء الخلق، و إنه لیفسد العمـل کما یفسد الطین العسل» [۲۵۴] .و قال صـلی الله علیه و آله: «ألا إن شرار امتی الـذین یکرمون مخافه شرهم، ألا و من أکرمه الناس اتقاء شره فلیس منی» [۲۵۵] .و قال صلی الله علیه و آله:

«شر الناس المثلث»، قیل، یا رسول الله، و ما المثلث؟ قال: الذی یسعی بأخیه إلی السلطان: فیهلک نفسه، و یهلک أخاه، و یهلک السلطان». [۲۵۶] .«و أتاه رحل فقال: یا رسول الله، أنا فلان بن فلان حتی عد تسعه! فقال صلی الله علیه و آله: «أما إنک عاشرهم فی النار» [۲۵۷] .و کانت له ناقه لا تسبق، فسابق أعرابی بناقته فسبقتها، فاکتأب لذلک المسلمون! فقال صلی الله علیه و آله «إنها ترفعت، فحق علی الله أن لا یرتفع شی ء إلا وضعه الله» [۲۵۸] .و قال صلی الله علیه و آله یوم احد: «من یأخذ هذا السیف بحقه؟» فقال عمر: أنا، فأعرض عنه، فقام الزبیر فأعرض عنه، فقال أبودجانه: أنا یا رسول الله آخذه بحقه، فدفعه إلیه، و لما أعطاه السیف مشی بین الصفین و اختال فی مشیه! فقال صلی الله علیه و آله: «إن هذه المشیه یبغضها الله تعالی إلا فی مثل هذا الموطن» [۲۵۹] .و قال صلی الله علیه و آله: «إیاکم و استشعار الطمع فإنه یشوب القلب لشده الحرص، و یختم [صفحه ۱۶۲] علی القلب بطابع حب الدنیا، و هو مفتاح کل معصیه، و رأس کل خطیئه، و سبب أحباط کل حسنه» [۲۶۰] .و لما صحب المغیره بن شعبه قوما فی الجاهلیه و قتلهم و أخذ أموالهم جاء إلیه و أسلم، فقال النبی صلی الله علیه و آله: أما الاسلام فقد قبلنا. و أما المال فإنه مال غدر لاـ حاجه لنا فیه» [۲۶۱] .و قال صلی الله علیه و آله: «من ساء خلقه عذب نفسه» [۲۶۲] .و اخبر بوفاه سعد بن معاذ، و هو سید الأوس، و من کبار صحابته المجاهدین. فقام

صلى الله عليه و آله و أمر بغلسه، فلما حنط و كفن و حمل سريره تبعه النبى صلى الله عليه و آله، و كان يأخذ يمنه السرير مره و يسره السرير مره، حتى انتهى به إلى القبر، فنزل فى قبره حتى لحده، و سوى عليه اللبن، و جعل يقول: ناولنى ترابا رطبا يسد به من ما بين اللبن، فلما فرغ و حثا عليه التراب و سوى قبره قال صلى الله عليه و آله: «إنى لأعلم أنه سيبلى و يصل إليه البلى، و لكن الله يحب عبدا إذا عمل عملا أن يحكمه، فلما أن سوى التربه عليه قالت ام سعد من جانب: هنيئا لك الجنه يا سعد! فقال النبى صلى الله عليه و آله: «يا ام سعد، لا تجرى على ربك فإن سعدا قد أصابته ضمه! فقال الناس: يا رسول الله، صنعت مع سعد ما لم تصنعه على أحد ثم قلت: قد أصابته ضمه؟! قال صلى الله عليه و آله: «نعم، كان فى خلقه مع أهله سوء!» [۲۶۳] .أقول: كل واحد من هذه الارشادات و التوجيهات يجدر بالتفسير و الشرح، و لكنا أعرضنا عنه خوف الاطاله. و أما تطهير الأفعال فهو العمل بالشرع المبين للواجب و الحرام، و إن «حلال محمد صلى الله عليه و آله حلال إلى يوم القيامه و حرامه حرام إلى [صفحه ۱۶۳] يوم القيامه» [۲۶۴] .

الكتاب و الحكمه

قد فسر الكتاب بالقرآن، كما فسرت الحكمه بالسنه، و النفس لا ترتضى بهذا التفسير، لاستلزامه التكرار، و المقام لا يقتضيه، فقد اشير إليه قبل ذلك بقوله تعالى (يتلوا عليهم آياته...) و تفسير الحكمه بالسنه يحتاج إلى شاهد، و هو مفقود.و لعل تفسير الكتاب بالأحكام الثابته

الاسـلاميه تلك التى لا تتغير و لا تتبدل أولى و أقرب. و يشهد لذلك: قوله تعالى: (إن الصلوه كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) [۲۶۵] . و قوله تعـالى: (و كتبنـا عليهم فيهـا أن النفس بـالنفس و العين بالعين...) [۲۶۶] و قوله تعـالى: (يا أيها الـذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى...). [۲۶۷] . و قوله تعالى: (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم...) [۲۶۸] .قال تعالى: (و لقد آتينا لقمان الحكمه أن اشـكر لله و من يشكر فإنما يشكر لنفسه و من كفر فإن الله غنى حميد) [۲۶۹] .تفيد الآيه الكريمه: أن الشـكر لله من أفراد الحكمه، و إليـك بعض مـا وصف فى القرآن بالحكمه فى سوره الاسـراء: (و لا تجعل يـدك مغلوله إلى عنقك و لا تبسـطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر إنه كان بعباده خبيرا [صـفحه ۱۶۴] بصـيرا – و لاـ تقتلوا أولاـدكم خشـيه إملاـق نحن نرزقهم و إياكم إن قتلهم كان خطأ كبيرا – و لا تقربوا الزنى إنه كان فاحشه و سـاء سبيلاـ – و لاـ تقتلوا النفس التى حرم الله إلاـ بـالحق و من قتل مظلوما فقـد جعلنا لوليه سـلطانا فلا يسـرف فى القتل إنه كان منصورا – و لاـ تقربوا مـال اليتيم إلا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشـده و أوفوا بالعهـد إن العهـد كان مسـئولا – و أوفوا الكيل إذا كلتم و زنوا بالقسـطاس المسـتقيم ذلـك خير و أحسن تأويلاـ – و لاـ تقف مـا ليس لك به علم إن السـمع و البصـر و الفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا – و لا تمش فى الأرض مرحا

إنـک لن تخرق الأـرض و لن تبلغ الجبـال طولاـ - کل ذلک کان سـیئه عنـد ربک مکروها - ذلک مما أوحی إلیک ربک من الحکمه و لا تجعل مع الله إلها آخر فتلقی فی جهنم ملوما مدحورا) [۲۷۰] .هذه هی الحکم العشر، و قد وصفها القرآن بالحکمه. و الحکمه هی معرفه الحسـنات و السـیئات الفردیه و الاجتمـاعیه، و مـا یضـر البشـر و ینفعهم فردا و مجتمعـا. و تعلیم الحکمه هو الارشاد إلیها. و الحکمه هی قاعده أساسـیه لبناء حیاه سـعیده للبشـر. و تعلم الحکمه یزید فی عقل البشـر و فی معرفتهم، و یقرب لهم النجـاح و الفوز، و ذلـک أحـد الأهـداف لرساله محمـد صـلی الله علیه و آله. إن محمـدا صـلی الله علیه و آله فی تعالیمه لم یکتف فی العقائـد بـالتوجیه الخلقی و حسب، بـل قـدم نظامـا عامـاغ للحیاه یشـمل صـلاه الفرد بالآخرین و بالـدوله، کما یشـمل تنظیمات إداریه دولیه، و تشـریعات قضائیه فضلا عن الأحوال الشخصیه. فهذه هی الخطوه الرابعه من خطا محمد صلی الله علیه و آله، تلـک الـتی بعثه الله من أجـل القیـام بهـا، فکـانت الخطوه الاـولی هی تعلیم العقائـد، و یشـیر إلیهـا قوله تعـالی: (یتلوا علیهم آیـاته...) و کـانت الخطوه الثـانیه هی التوجیه الخلقی، و یشـیر إلیهـا قوله تعـالی: (و یزکیهم...). و کـانت الخطوه الثالثه هی إزاله قـانون الغاب عن المجتمع البشـری، و السـعی فی إقامه العـدل الاجتماعی، و قیام الناس بالقسط، و یشـیر لها قوله تعالی: (یعلمهم الکتاب...). [صفحه ۱۶۵] و ما أجدر الاشاره إلی بعض الحکم الصادره عن محمد صـلی الله علیه و آله تعلیما للبشـر:قال محمد صلی الله علیه و آله: «إذا کان امراؤکم خیارکم، و

أغنیاؤکم سمحاءکم، و أمرکم شوری بینکم فظهر الأرض خیر لکم من بطنها. و إذا کان امراؤکم شرارکم، و أغنیاؤکم بخلاءکم، و امورکم إلی نسائکم فبطن الأرض خیر لکم من ظهرها» [۲۷۱] و ذلک إرشاد إلی السعی فی تشکیل حکم الأفاضل.و قال صلی الله علیه و آله: «من أقر بالذل طائعا فلیس منا أهل البیت» [۲۷۲] .و قال صلی الله علیه و آله: «إذا ساد القوم فاسقهم، و کان زعیم القوم أذلهم، و أکرم الرجل الفاسق فلینتظر البلاء» [۲۷۳] .و قال صلی الله علیه و آله: «لن یفلح قوم أسندوا أمرهم إلی امرأه» [۲۷۴] .و قال صلی الله علیه و آله: «من لم یهتم بأمور المؤمنین فلیس منهم» [۲۷۵] .و قال صلی الله علیه و آله: «لیس الشدید بالصرعه، إنما الشدید الذی یملک نفسه عند الضغب» [۲۷۶] .و قال صلی الله علیه و آله: «من عمل علی غیر علم کان ما یفسد أکثر مما یصلح» [۲۷۷] .و قال صلی الله علیه و آله: «قیدوا العلم بالکتاب». [۲۷۸] .و قال صلی الله علیه و آله: «إذا تطیرات فامض، و إذا ظننت فلا تقض، و إذا حسدت [صفحه ۱۶۶] فلا تبغ». [۲۷۹] .و قال صلی الله علیه و آله: «العلم خلیل المؤمن، و الحلم و زیره، و العقل دلیله، و العمل قائده، و الرفق والده، و البر أخوه، و الصبر أمیر جنوده» [۲۸۰] .و قال صلی الله علیه و آله: «قال عیسی بن مریم لیحیی بن زکریا: إذا قیل فیک ما فیک فاعلم أنه ذنب ترکته فاستغفر الله منه، و إن قیل فیک ما لیس فیک فاعلم أنه حسنه لک لم تتعب فیها» [۲۸۱] .و قال صلی

الله علیه و آله: «للمرائی ثلاث علامات: ینشط إذا کان عند الناس، و یکسل إذا کان وحده، و یحب أن یحمد فی جمیع الامور» [۲۸۲] .و قال صلی الله علیه و آله: «قله طلب الحوائج من الناس هو الغنی الحاضر، و کثره الحوائج إلی الناس مذله، و هو الفقر الحاضر» [۲۸۳] .و قال صلی الله علیه و آله: «کلمه حکمه یسمعها المؤمن خیر من عباده سنه» [۲۸۴] .و قال صلی الله علیه و آله: «کلموا الناس بما یعرفون، و دعوا ما ینکرون، أتریدون أن یکذب الله و رسوله؟» [۲۸۵] .و قال صلی الله علیه و آله «إنا معاشر الأنبیاء امرنا أن ننزل الناس منازلهم، و نکلم الناس قدر عقولهم» [۲۸۶] .و قال صلی الله علیه و آله: «ما أخلص عبد لله – عزوجل – أربعین صباحا إلا جرت ینابیع الحکمه [صفحه ۱۶۷] من قلبه علی لسانه» [۲۸۷] .و قال صلی الله علیه و آله: «العباده سبعون جزءا أفضلها جزءا طلب الحلال» [۲۸۸] .و اشتدت حال رجل من أصحابه، فقالت له أمرأته: لو أتیت رسول الله صلی الله علیه و آله فسألته، فجاء الرجل إلی النبی صلی الله علیه و آله، فلما رآه النبی قال صلی الله علیه و آله: «من سألنا أعطیناه، و من استغنی أغناه الله»، فقال الرجل: ما یعنی غیری، فرجع إلی امرأته فأعلمها، فقالت: إن رسول الله بشر فأعلمه، فأتاه الرجل، فلما رآه رسول الله قال صلی الله علیه و آله: «من سألنا أعطیناه و من استغنی أغناه الله، حتی فرجعل الرجل ذلک ثلاثا، ثم ذهب الرجل فاستعار معولا، و أتی الجبل، فصعد فقطع حطبا، و جاء به فباعه بنصف من

دقیق، فرجع به و أکله، ثم ذهب من الغد، فجاء بأکثر من ذلک فباعه، و لم یزل یعمل و یجمع حتی اشتری معمولاً ثم جمع حتی اشتری بکرین، ثم أثری حتی أیسر، فجاء إلی النبی صلی الله علیه و آله فأعلمه کیف جاء یسأله و کیف سمع النبی، فقال النبی صلی الله علیه و آله قلت لک: «من سألنا أعطیناه، و من استغنی أغناه الله» [۲۸۹] .و دخل صلی الله علیه و آله المسجد ذات یوم فإذا بجماعه قد طافوا برجل، فقال صلی الله علیه و آله: ما هذا؟ قالوا: العلامه، قال صلی الله علیه و سلم: و ما العلامه؟ قالوا: أعلم بأنساب العرب و وقائعها، و أیام الجاهلیه، و بالأشعار العربیه، فقال النبی صلی الله علیه و آله: «ذاک علم لا یضر من جهله، و لا ینفع من علمه». [۲۹۰] . [صفحه ۱۶۸] ثم إن قوله تعالی: (و یعلمکم الکتاب و الحکمه و یعلمکم ما لم تکونوا تعلمون) [۲۹۱] یفید أن محمدا صلی الله علیه و آله نصبه ربه معلما للبشریه أیضا، یعلمها بأقواله و بأفعاله، فأصبحت سنته السنیه شرعا، و قوله و فعله اسوه للناس.و یفترق التعلیم عن تلاوه الآیات: بأن النبی صلی الله علیه و آله عند التعلیم مختار فی انتخاب الألفاظ التی یستعملها، و لکن لا خیار له فی انتخابها عند تلاوه الآیات؛ لان ألفاظها صادره من قبل الله تعالی.

و یعلمکم مالم تکونوا تعلمون

و المقصود من العلم الذی لا یعرفه البشر - والله العالم - هو العلم الذی لا یتمکن البشر من الوصول إلیه بحسب طبیعتهم البشریه، و هو الذی یضرهم جهله، و ینفعهم علمه، مثل معرفه الله حق المعرفه بقدر الطاقه البشریه،

و معرفه صفاته الجلاليه و الجماليه، و معرفه ملائكته و أنبيائه، و معرفه إبليس و جنوده، و معرفه الجنه و نعيمها، و النار و جحيمها، و القبر و القيامه، و الحشر و النشر، و الصراط و الميزان، و ثواب الأعمال و عقبال الأعمال، مما تعلمه البشر عن طريق الأنبياء....و هذه هى الخطوه الخامسه من خطا محمد صلى الله عليه و آله، تلك التى أرسله الله لأجلها، و هى القواعد الخمسه لبناء صرح الانسانيه فى العالم.

و إن كانوا من قبل لفى ضلال مبين

كانت البشريه قبل ظهور محمد صلى الله عليه و آله فى ضلال، و أى ضلال؟! و قلما كان يومئذ من يهتدى للحق و يمشى على صراط مستقيم. فقد اعتنق المسيحيه قليل من الناس، و كثير منهم خرجوا عن المسيحيه البيضاء بأسباب البدع التى حدثت فى ذلك الدين القيم؛ و ذلك حين كثر أرباب البدع بعد عيسى عليه السلام. [صفحه ۱۶۹] و أخرجوا كثيرا من قومه من الرشاد إلى الضلال، و من النور إلى الظلمات، و أدخلوا فى تلك الشريعه مبادئ باطله، و عقائد فاسده، كما ينبئ بذلك كتاب الله الكريم: (لقد كفر الذين إن الله هو المسيح ابن مريم...) [۲۹۲] .(و قالت اليهود عزيز ابن الله و قالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون - اتخدوا أحبارهم و رهبانهم أربابا من دون الله و المسيح ابن مريم...) [۲۹۳] .(يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم و لا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله و كلمته ألقاها إلى مريم و روح منه فآمنوا بالله و رسله و لا تقولوا ثلاثه...) [۲۹۴] .اغنتم المبتدعون

فرصه بحدوث فتره فی بعثه الأنبياء، فأتوا بما أتوا، و أدخلوا فی الدين ما رأوا، و لم يبق مما أتی به المسيح سوی الاسم.يحدثنا أميرالمؤمنين عليه السلام عن ذلک الزمان بقوله: «أرسله علی حين فتره من الرسل، و طول هجعه من الامم، و اعتزام من الفتن، و انتشار من الامور و تلظ من الحروب، و الدنيا كاسفه النور، ظاهره الغرور، علی حين اصفرار من ورقها، و إياس من ثمرها، و إغوار من مائها. قد درست منار الهدی، و ظهرت أعلام الردی، فهی متجهمه لأهلها، عابسه فی وجه طالبها، ثمرها الفتنه، و طعامها الجيفه، و شعاها الخوف، و دشارها السيف» [۲۹۵] هذه قصه حياه البشر عامه يومئذ.وأما حياه العرب خاصه فكانت أشقی حياه و أتعس عيش، تهيم فی الضلال، و تسير إلی البوار، تعبد الأصنام و ترجو الخير من الأوثان، غلبت عليهم الجاهليه الجهلاء، وخيمت عليهم الهمجيه السوداء، فكانت الامه العربيه تشرف علی الهلاک، [صفحه ۱۷۰] لولا أن أنقذها الله برسوله المكرم صلی الله عليه و آله.و بذلک حدثت ابنته فاطمه سيده نساء العالمين عليه السلام فی خطبتها التی ألقتها علی المهاجرين و الأنصار فی مسجد أبيها بعد وفاته، فقالت: «كنتم علی شفا حفره من النار، مذقه الشارب، و نهزه الطامع، و قبسه العجلان، و موطئ الأقدام، تشربون الطرق، و تقتاتون الورق، أذله خاسئين، تخافون أن يتخطفكم الناس من حولكم فأنقذكم الله تبارک و تعالی بمحمد صلی الله عليه و سلم بعد اللتيا و التی، و بعد أن منی ببهم الرجال، و ذؤبان العرب، و مرده أهل الكتاب...» [۲۹۶] .كان محمد صلی الله عليه و آله: رايه الهدی، و ظهوره كان احتجاج الانسانيه علی الحيوانيه السائده فی

المجتمع البشری، وقد عبر عنه القرآن بالضلال المبین.إن ظهور محمد صلی الله علیه و آله خیر للعالم کله، و سعاده للبشریه بأجمعها، فلا یختص بمن آمن به أو بالعرب و إنه لخطوه تقدمیه للبشریه إلی الأمام، و نهوض منها إلی العلوم و المعارف، و سلوک إلی طریق الهدایه.قد دعا محمد صلی الله علیه و آله إلی العلم و العدل، و إلی تفضیل العلماء علی غیرهم، و لم یعرف البشر منذ أقلتهم الأرض داعیه یدعو إلی العلم و العدل قبل محمد صلی الله علیه و آله، و إنه فاز فی دعوته، و قد حصل بفضله منزله علیا للعلماء فی الجامعه البشریه لیس لها نظیر، و بدأ بفضله أناس یسعون فی طلب العلم منذ عصره إلی زماننا و إلی العصور المتأخره عن عصرنا، و ذلک بفضل دعوه محمد صلی الله علیه و آله إلی العلم، فالعلماء الذین ظهروا بفضل محمد صلی الله علیه و آله لم یکن لهم نظراء قبله، کما نری ظهور اناس علی المسرح البشری ینادون بالعدل، و جعل قسم منهم ذلک وسیله إلی الجلوس علی أریکه الحکم.فرساله محمد صلی الله علیه و آله کانت منقذه للبشریه کافه، اذ هی عالمیه. [صفحه ۱۷۱]

معجزه خالده

اشاره

(و أن کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فأتوا بسوره من مثله و ادعوا شهداء کم من دون الله إن کنتم صادقین) [۲۹۷] .(قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی أن یأتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله و لو کان بعضهم لبعض ظهیرا) [۲۹۸] .إن المخاطب فی قوله تعالی: (و إن کنتم) هو کل من یصلح للمخاطبه، و هو کل من یعقل و یفهم، فیکون متحدا فی الافاده

مع قوله تعالى: (قل لئن اجتمعت الانس و الجن)، و كل واحده من الآيتين الكريمتين قد بلغت فى التحدى منتهاه.

الاعجاز

النبى: إما أن يكون نبيا لنفسه كما تبين أن محمدا صلى الله عليه و آله كان نبيا لنفسه قبل بعثته، و لا حاجه لمثله إلى المعجزه. و إما أن يكون نبيا لنفسه و لغيره، و هو الرسول. فالرسول سفير ممثل من جانب الله إلى خلقه، و من الواجب على كل سفير أن يكون معه شاهد [صفحه ۱۷۲] صدق لسفارته لكى تكون سفارته موثوقه، و حتى لا يتيسر لكل أحد دعوى السفاره، و أن شاهد الصدق هو ورق الاعتماد الموقع بتوقيع من جاء السفير من قبله. إذن يجب أن تكون أوراق الاعتماد للأنبياء المرسلين موقعه بتوقيع الله تعالى.و التوقيع الالهى إعطاء الله رسوله قدره على فعل يعجز عنه البشر، و قد يصدر ذلك الفعل منه تعالى بشكل مباشر. و تلك الوثيقه التى تكون مع سفراء الله إلى الخلق تسمى بالآيه على حد التعبير القرآنى، كما تسمى بالبينه، و تسمى فى لسان المسلمين بالمعجزه، إذ لا يستطيع أحد من الناس أو جميعهم الاتيان بمثلها، فإذا كان البشر قادرين على الاتيان بمثلها لم تكن معجزه، و لم تكن شاهد صدق لدعى النبى، بل تكون اختراعا بشريا، و المختراع ليس بنبى و لا برسول من الله تعالى.إن البشر كافه- أفرادا و مجتمعات - لابد و أن يعجزوا عن الاتيان بمثل المعجزه، حتى و إن وصل الرقى البشرى إلى حد يبنى ناطحات السحاب فى كوكب المريخ.إن البشر يعجزون عن مثل جعل النار بردا و سلاما على إبراهيم عليه السلام فى آن واحد، أو عن مثل عصا موسى عليه السلام، أو عن

إحياء الموتى الذى كان بيد عيسى عليه السلام.و إذا افترض استطاعه البشر لذلک بطاقه ذريه أو بما هو أقوى منها أن يطفئ نارا ملائت أرضا واسعه فهذا حدث طبيعى، و أين ذلک من صيروره النار بردا بلا وسيله طبيعيه؟و يصعب على العقل البشرى أن يصدق أن عصا خشبيه تتحول حيه تسعى بمجرد أن تلقى على الأرض، فضلا عن استطاعه شخص أن يأتى بمثلها.و إذا افترض بلوغ رقى الطلب إلى حد إحياء الموتى فذلک حدث طبيعى، إذ يکون ذلک بمساعده الأدويه و العقاقير، و کم من البون الشاسع بين ذلک و بين توجيه الأمر بالقيام إلبى ميت فيحيا و يقوم؟و مما يلفت النظر: أن کثيرا من معجزات الأنبياء کانت على خلاف شرائع الطبيعه و سننها، فإننا نجد مع ذلک أنها قد تکون على طبيعتها و جاريه على سننها، و لکن مع ذلک لا يقدر البشر على الاتيان بمثلها، و هذه أعظم المعجزات بلاشک، و هى القرآن دون سواه. [صفحه ۱۷۳] إن القرآن منسم مع سنن الطبيعه، و مع ذلک فإن البشر يعجزون عن الاتيان بمثله. إنه مؤلف من الألفاظ والکلمات و الحروف، و هذا أسهل شى ء فى متناول البشر.ثم إن أساطين الفن قالوا: إن شرط المعجزه هو التحدى، و يقصدون من التحدى، أن يصرح النبى بمطالبته بمثلها، و لکننا نقول: إن هذا التصريح غير لازم، فإن إتيان رسول بمعجزه تشهد برسالته هو تحد واقعى و لو لم يطالب النبى بالاتيان بمثلها من الآخرين. کما لم ينقل التحدى عن موسى عليه السلام و عن عيسى عليه السلام، و لکن القرآن أصر بالتحدى غير مره؛ و لعله لأجل أن القرآن لما کان مطابقا لسنن الکون فقد تخيل مکان الاتيان بمقله،

فأعلن بالتحدى إعلاما ببطلان هذا الخيال الفاسد، و كل واحده من الآيتين اللتين صدرنا بهما البحث تشتمل على نوع من التحدى مغاير للآخر.

معجزات محمد

و هل كان لمحمد صلى الله عليه و آله معجزه واحده، أو كان له معجزات شتى؟قال العلامه ابن شهر آشوب: (كان للنبى صلى الله عليه و آله من المعجزات ما لم يكن لغيره من الأنبياء، ثم ذكر: أن له أربعه آلاف و أربعمائه و أربعين معجزه، ذكرت منها ثلاثه آلاف، و تتنوع تلك المعجزات إلى أربعه أنواع: ما كان قبله، و بعد ميلاده، و بعد بعثته، و بعد وفاته) [۲۹۹] .و نحن نضيف إليها نوعا خامسا: و هو ما حدث فى ساعه ميلاده. و لكن لى فيما ذكر من العدد المذكور تأمل، و من أراد الاطلاع على ما حفظ من معجزاته و دون فعليه بكتابين: مدينه المعاجز للسيد البحرانى، و المجلد السادس من بحار الأنوار للمجلسى، فإنهما أجمع ما عرفت مما كتب فى إحصاء عدد معجزات رسول الله صلى الله عليه و آله، و نحن نكتفى بالبحث حول إعجاز القرآن، فإن الله هو الذى تحداهم، سألهم أن يأتوا بمثله، و جعله الله آيه صدق لرساله رسوله فيما يبلغه عنه. [صفحه ۱۷۴]

اعجاز القرآن

و فى القرآن وجوده كثيره من الاعجاز، و البحث عنها يطو و تختلف وجوهه، و قد أفردوا فى ذل كتبا و أسفارا.إن القرآن ليس بمعجزه واحده، و إنما هو معجزات و آيات. و كفى بإحداها لتكون شاهد صدق لدعوه النبى الكريم صلى الله عليه و آله، و أن محمدا صلى الله عليه و آله مبعوث من الله العزيز الحكيم.منها: أن القرآن جاء موافقا لسنن الكون و شرائع الطبائع، و لم تخرق به ميزه من ميزاتها، و لم تنقص به سنه من سننها. إن القرآن ليس بنار تحرق، و لا بنور يضى ء، و

لا بشجره تنطق، و لا بحجاره تمشی، تلک هی میزه القرآن عن معجزات سائر الأنبیاء، و عن بقیه معجزات محمد صلی الله علیه و آله. و القرآن ظاهره کونیه نزل لقوانین الطبیعه و سننها. إنه ترکیب کلام من الأحرف لا غیر، و مع لذلک فقد عجزت البشریه عن أن تأتی بمثله. فما أعظم هذا القرآن! و ما أروع هذه الآیه!و منها: أن القرآن معجزه خالده تبقی و لا تفنی، و الخلود میزه اخری للقرآن.إن معاجز الأنبیاء لم تکن باقیه لتری و تشاهد فی غیر زمان حدوثها، و القرآن خالد باق، و إعجازه خالد باق کذلک، تشاهده جمیع الأجیال القادمه، کما شاهده من کان حاضرا فی عصر نزوله. و إن الأجیال القادمه تعجز عن صنع مثله، کما عجز الجیل المعاصر لنزوله عن الاتیان بمثله، و الجیل القادم غنی عن سماع إعجاز القرآن عمن سبقه، بل هو یلمسه بنفسه، و لکن معجزات سائر الأنبیاء لم تکن کذلک، لم یحضرها الجیل القادم، بل اکتفی بالسماع عمن حضرها.و منها: أن القرآن لا یحدد بمکان، إنه لجمیع الأمکنه، یشاهده و یلمس إعجازه من لم یکن حاضرا فی موضع نزوله. فالغائب عنه و الحاضر علی حد سواء، و لیس للحاضر میزه علی الغائب فیه و لو احتاج إلی أن یحدثه عنه.إن الغائب یری بعینه ما یقصد الحاضر أن یوقظ به اذنه، و القرآن حاضر دائما لا یغیب عن أحد. [صفحه ۱۷۵] و معجزات بقیه الأنبیاء محدده بمکان خاص، قد شاهده اناس معدودون، و حدثوا بها الآخرین، إذ لم تشاهد فی غیر محل وقوعها.و معجزه محمد صلی الله علیه و آله موجوده فی کل صقع ماثله أمام کل واحد، فهو رسو

الله للنـاس كـافه فی أی زمـان و فی أی مكـان، و ما ذلک إلا لان غیر الكلام من أفاعیل الانسان لا یصـلح لأن یشاهـد فی جمیع الأزمنه و الأمنكه.و منها: أن القرآن حی و له روح و حیاه، یرشد و یهدی و یوجه، فهو معجزه ناقه، و آیه تدعو إلی إنقاذ البشریه من الجهل إلی العلم، و من الضـلال إلی الرشاد، و من الشـقاء إلی السعاده (إن هـذا القرآن یهدی للتی هی أقوم)، [۳۰۰] یعطی الحیـاه، و یوقـظ النـائم و یشـحنه بطـاقه الوعی و التفكیر. إنه معجزه إصـلاحیه یكمـل العقول و یزكی النفوس، معجزه حیه مـدی القرون و الاعصـار، نـاطق فی جمیع الأحقـاب و الأزمـان، حاضـره لـدی جمیع الامـم و الأجیال.قیـل: إن رجلا من الانجلیز ترجم القرآن بلغته، و لم یكمل ترجمته حتی آمن به، هداه القرآن إلی الحق و اعتنق الاسلام. و حیاه القرآن حیاه خالده، و حیاه ناطقه، إنه حی فوق الأحیاء، و ناطق فوق الناطقین، حی لا یموت، و ناطق لا یتعب. إنه داع و هاد، یمـدح المؤمن، و یـذم الفاسق، یدافع عن المظلوم، و یؤنب الظالم.حكی ابن الأثیر فی تأریخه: أن الخلیفه الاموی الولید بن عبد الملک فتح المصحف فجاءت الآیه (و استفتحوا و خاب كل جبار عنید)، [۳۰۱] فألقی المصـحف و رماه بالسهام، و قال:تهددنی بجبار عنید فها أنذاک جبار عنیداذا ما جئت ربـک یوم حشـر فقل: یا رب مزقنی الولیـد [۳۰۲] . [صـفحه ۱۷۶] أمـا معجزات سائر الأنبیاء فكانت أحـداثا كونیه صامته خالیه من هذه المیزه، لم تنطق، و لم ترشد، و لم تهد و لم توجه و لم تنقذ و لم تكمل و لم تزک.قال «كربن» المستشرق

الشـهير: لو لم يكن شق القمر، و لاـ المعراج، و لاـ الخلق العظيم، و لاـ القرآن مع ما فيه من المثل لكفى بهـذه الآيه (فبشـر عباد – الذين يسـتمعون القول فيتبعون أحسنه...) [۳۰۳] أن أؤمن بمحمـد و بكونه رسول الله تعالى.لقـد جل القرآن عن المثل، إنه صدر عمن لا مثل له، فهو كلام ليس له مثل قد صدر عمن ليس كمثله شـی ء.و منها: أن القرآن قد صـنع من عناصـر هی أسهل شی ء للبشـر، و هی الحروف، و هل هناک شـی ء أسهل علی البشر من صیاغه الحروف؟ و لکن مع ذلک لم یستطع بشر أن یأتی بمثل القرآن.و من الواضح أن صیاغه الحروف مما یتاح لکل أحد حتی الصغار و الأطفال، فکیف بالأقویاء و الکبار و الأدباء و العلماء و الکتـاب، و لکنهم لم یسـتطیعوا مع ذلـک أن یـأتوا بمثله، و لن یسـتطیعوا أبـدا.و منهـا: أن معرفه هـذه الظـاهره و اختیارهـا بین مثیلاتها من ظواهر اخری، لتکون عنصـر للاعجاز هو فی حد ذاته معجزه اخری لشـخص النبی محمد صلی الله علیه و آله، الرجل الامی الذی عاش فی عصر من أبرز ممیزاته الامیه، و من أدق خصائصه الجهل بکل ما لهذه الکلمه من معنی؛ و ذلک لأن معرفه هـذه المیزه فی عنصـر اللفـظ یحتـاج إلی رقی علمی، و بحث عمیـق، و فحص کامـل فی الظواهر الکونیه، و لاـ یمکـن ذلـک إلا للصـفوه من أساتـذه الجامعـات و العلمـاء الکبار، الـذنی نشأوا فی عصـر إزدهار العلم، و ترعرعوا فی المعاهـد الکبری و الجوامع العلیا.و إذ کان یسـتحیل معرفه هـذه الظاهره و اختیارها علی رجل امی نشأ من معهـد [صـفحه ۱۷۷] الامیه فی عصـر جاهلی فلا یکون ذلک

إلا بفضل من ربه الذى بعثه و أرسله.و منها: أن تكرار قراءه القرآن و إعاده النظر فيه بدون كلل أو ملل - و أن ذلک يأتى دائما بشى ء جديد - فهو مثل المسک كلما كررته يتضوع.نعم، إن المواظب على قراءه القرآن يجده دائما جديدا غضا، كما أن المواظب على دراسه القرآن يستفيد منه - كلما أعاد النظر فيه - علما جديدا، أو فكرا جديدا لم يكن يعرفه. تلک هى ميزه القرآن عن جميع ما كتب و قرئ من محاسن الكتب، و تأثير الخطب و الشعر و الأدب.فعلوم القرآن و معارفه لا تنتهى، و ذلک من ميزات القرآن، فلقد صدر من مبدأ لا متناه من جميع الجهات.و منها: ذلک الأثر الذى يبقى منه فى قلوب الناس و عقولهم و أذواقهم عند استماعه على تتابع القرون و اختلاف الأجيال. فمن يقرأ القرآن أو يستمع إليه يعرف ذلک، و من لا يقر بذلک يكذب على نفسه. نعم، إن من يقرأ القرآن يخشع له قلبه، و يرضى منه عقله، فإذا نفسه تعارضه فإنها لاماره بالسوء، إنه يناقض ضميره، و يعادى وجدانه، إنه يظهر الرفض و يضمر الاستجابه.ذكر فى السيره الحلبيه أن الوليد بن المغيره - و كان المقدم فى قريش بلاغه و فصاحه، و كان يقال له: ريحانه قريش - جاء محمدا صلى الله عليه و آله و قال له: اقرأ على، فقرأ: (إن الله يأمر بالعدل و الاحسان و إيتاء ذى القربى و ينهى عن الفحشاء و المنكر و البغى يعظكم لعلكم تذكرون). [۳۰۴] .قال له: أعده، فأعاد ذلک، قال: والله إن له لحلاوه، و إن عليه لطلاوه، و إن أعلاه لمثمر، و إن أسفله لمعذق، و ما

یقول هـذه بشـر: و إنه لیعلو و لا یعلی علیه. قال ذلک الولیـد و لم یسـلم، و بقی علی الشـرک حتی هلک. لقـد اختلفت قلوب و ألسـنه هؤلاء، قلوبهم تخشع، و ألسـنتهم تنکر، و وجوهـم تعرض، (و جحـدوا بها و استیقنتها [صـفحه ۱۷۸] أنفسهم...) [۳۰۵] .و منها: براعه ألفاظه، و عـذوبه کلماته، و الحبث عن ذلک یطول و یکثر و قصاری ما یقال هنا: إن القرآن کلام لم یسـمع مثله قبل أن یتلوه النبی إنه لیس بعشـر؛ إذ لم یجر فی الأوزان و القوافی و الخیال علی ما جری علیه الشـعر، ثم هو لم یشارک الشعر الذی ألفه العرب فی قلیـل أو کـثیر من موضوعـاته و معـانیه.إنه لاـ یصـف الأطلاـل و الربوع، و لاـ یصف لواعـج الفراق و الحنین إلی الأـحبه، و لاـ یصف الابـل فی أسـفاها، و لاـ یغرق فی مـا کـان الشـعراء یغرقون فیه من تشبیهـات للصـحراء و البادیه و الریاض و الأشـجار و القنص و الصـید و السـهم و القوس و السیف. لا یعرض لشی ء من هذا کله. و لیس فیه غزل، و لا فخر و لا مدح و لا ذم، و لا هجاء و لا رثاء، و لا یصف الحرب و ما یکون فیها من الکر و الفر.ثم إن القرآن لا یسـجع سجع الکهان فی ألفاظه، و لا یلقی ما یلقونه من المعانی، کما لا یشـبه خطب الخطباء، و لا کتابات الکتاب، و لا قصائد الشعراء، بل القرآن أشبه شی ء بالکلام بیـن النـاس. إنـه یتکلـم معهـم و یحـدثهم بمـا ینفعهـم و یضـرهم و یرشـدهم، و یقص علیهم أحسن القصـص، و یهـدیهم سـواء السبیل.القرآن جمیل فی لفظه، جمیل فی معناه، لا

يبالغ، و لا يغلو، و لا يعدو الحق، و يراعى طريق الصدق، يتبرأ عن الكذب، و ذلك نقص فى جمال الشعر و الأدب، حتى قيل عن الشعر: أعذبه أكذبه، و لكن الصدق فى الكلام، و القول بالحق، قد زاد فى لفظ القرآن و معناه جمالا فوق جمال، و براعه فوق براعه، و هل يقدر أحد على ذلك؟ و من لطائف القرآن مكرراته. إن فى كل منها نوعا من الجمال و البراعه، و إن تكراره للقصص – مع اختلاف فى التعبير – من أجمل روائع الأدب، و أبرع ما أتت به العرب.و من لطائفه: أن أحاديث القرآن لا تختص بفن من الفنون، و لا بقسم من أقسام [صفحه ۱۷۹] المعانى و الألفاظ. إنه يقرع كل باب و يبدع فيه، و يدخل فى كل فن يوفيه حقه و لا يفقده الجمال و البراعه، و أنت لا تستطيع أن تجد ذلك الذى يجيد فى كل فن و يأتى بالجمال فى كل باب.و القرآن جميل عند بيان الأحكام، جميل عند حكايه القصص، جميل عند الحث على المكارم، جميل عند الزجر عن السماوئ، جميل عند ذكر الجنه و درجاتها، جميل عند ذكر النار و دركاتها، جميل عند التخويف، جميل عند التعجيز، جميل عند تفضيل العلماء، و عند تكريم الأتقياء، و عند تعظيم المجاهدين. و مما جاء به القرآن و لم يسبقه إليه أحد، و لم يخرج به عن طور كلام العرب نظام الآيه و السوره؛ و ذلك من عظم الاعجاز.إنه مشتمل على آيات و سور، فقد يذكر المعنى تاما فى آيه واحده، و قد يسرده فى آيات. و إن السوره فى القرآن ليست هى كفصل من فصول كتاب يختص

بموضوع خاص، بل قـد تكون كذلک. و قد يتكلم فی سوره واحده عن مواضـيع شتی و امور مختلفه، كما أن فيه سورا طوالا، و فيه سورا قصارا. و ذلک وجه من وجوه إعجاز القرآن، لا سبيل إلی الجـدال و المراء فيه. فقـد جادل فيه العرب من قبل و قصدوا معارضـته فی عصـر نزوله فلم يفلحوا، و لم يبلغوا شـيئا، و الحال أن أعـداءه كانوا متهالكين فی عدائه و الاتيان بمثله.و لم يتقصـر القرآن بالتحـدی علی عصـر نزوله فحسب، بـل نـادی و طلب الاتيـان بمثله فی جميع القرون و الأعصار، و لم يكن العرب الـذين عاصروه و شاهدوا نزوله عاجزين عن أن يأتوا بمثل قليل مما جاء به القرآن، بل كل من جاء بعدهم من أديب و بليغ، و من شاعر و كاتب من أعدائه من الزنادقه و الكفار قد عجز عن يأتی بمثله أيضا، و لسوف يعجزون و إلی الأبد.روی: أن ابن أبی العوجاء و أبا شاكر الديصانی و عبدالملک البصـری و ابن المقفع - و كلهم من الزنادقه - اجتمعوا عند بيت الله الحرام يسـتهزئون بالحاج و يطعنون بالقرآن! [صفحه ۱۸۰] فقال ابن أبی العوجاء: تعالوا ننقض كل واحد منا ربع القرآن، و ميعادنا من قابل فی هذا الموضع نجتمع فيه و قـد نقضـنا القرآن كله، فـإن فی نقض القرآن إبطال نبوه محمـد، و فی إبطال نبوته إبططال الاسـلام و إثبات ما نحن فيه، فـاتفقوا علی ذلـک وافترقوا، فلما كان من قابل اجتمعوا عنـد بيت الله الحرام.فقال ابن أبی العوجاء: أما أنا فمفكر منـذ افترقنا فی هذه الآيه (فلما استيأسوا منه خلصوا نجيا...) [۳۰۶] فلم أقدر أن أضم إليها فی فصاحتها و جميع

معانیها شیئا، فشغلتنی هذه الآیه عن التفکر فی ما سواها.فقال عبدالمطلب: و أنا منذ فارقتکم مفکر فی هذه الآیه (یا أیها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذین تدعون من دون الله لن یخلقوا ذبابا و لو اجتمعوا له و إن یسلبهم الذباب شیئا لا یستنقذوه منه ضعف الطالب و المطلوب). [۳۰۷] و لم أقدر علی الاتیان بمثلها.فقال أبو شاکر: و أنا منذ فارقتکم مفکر فی هذه الآیه (لو کان فیهما آلهه إلا الله لفسدتا). [۳۰۸] لم أقدر علی الاتیان بمثلها.فقال ابن المقفع: یا قوم، إن هذا القرآن لیس من جنس کلام البشر، و أنا منذ فارقتکم مفکر فی هذه الآیه: (و قیل یا أرض ابلعی ماءک و یا سماء أقلعی و غیض الماء و قضی الأمر و استوت علی الجودی و قیل بعد للقوم الظالمین). [۳۰۹] لم أبلغ غایه المعرفه بها، و لم أقدر علی الاتیان بمثلها.فبینما هم فی ذلک إذ مر بهم الامام جعفر بن محمد الصادق علیه السلام، فقال: (قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی أن یأتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثله و لو کان بعضهم [صفحه ۱۸۱] لبعض ظهیرا) [۳۱۰] . [۳۱۱] .ثم إنک تجد فی هذه الآیه أنباء قصارا أشد القصر، موجزه أروع الایجاز، قاطعه لا معقب لها، بنی أکثرها لما لم یسم فاعله، و إن کلا منها لفی غایه الجمال و البراعه؛ لفخامه لفظها، و حسن نظمها، و توجیه الأمر إلی الأرض و السماء و هما من الجماد، فتکون أدل علی قدره لا نهایه لها، و عظمه من یأمر لا حد لها، و الطوفان کان بأمر منه، فهی فی غایه الاعجاز و الایجاز. و إن اختلاف الألفاظ

فی هذه الآیه و حسن البیان فی تصویر الحال رائعه من الروائع الأدبیه.و روی: أن کفار قریش قصدوا أن یتعاطوا معارضه القرآن! فعکفوا علی لباب البر، و لحوم الضأن، و سلاف الخمر أربعین یوما لتصفوا أذهانهم، فلما أخذوا فی ما أرادوا سمعوا هذه الکریمه المبارکه، فقال بعضهم لبعض: هذا کلام لایشبهه شی ء من الکلام، ولا یشبه کلام المخلوقین! و ترکوا ما أخذوا فیه و افترقوا...و إن الناظر إلی هذه الآیه یجد فیها فعلی أمر:وجه أحدهما إلی الأرض لتبلع ماءها، و لم تؤمر الأرض بالشرب، بل أمرت بالبلع حتی یغیض الماء فورا.و وجه ثانی الأمرین إلی السماء بأن تکف عن الصب بما یعنی أن ماء السماء لم ینفذ بسبب کثره نزوله، و إذا الماء یغیض، و إذا الأمر کله قد قضی، و إذا السفینه قد استقرت علی الجودی، و إذا نداء ببعد للقوم الظالمین و إخبار عن هلاکهم. و من البدیهی أن أهل اللسان یدرکون من لطائف لغتهم ما لا یدرکه غیرهم ممن تعلم تلک اللغه:و منها: نظم القرآن و اسلوبه فی أداء المعانی، فلم یؤد مقصاده شعرا، و لم یؤدها [صفحه ۱۸۲] نثرا، و إنما أداها علی نسق مقصور علیه فی أسلوب خاص به لم یسبق إلیه، و لم یلحق به.و لم یقید القرآن بالقیود التی عرفها الکتاب و المؤلفون، و مع ذلک هو مطلوب فی نظمه مرغوب فی أسلوبه.و لو کانت الکتب الرئیسیه فی العلم و الأدب و الفلسفه علی هذا المنوال، بحیث لم تبوت بالأبواب و لم تجعل لها فصول لضج قراؤها و أعرضوا عنها، و لرأوا ذلک عیبا فیها. و لکن هذا الذی یرونه عیبا فیها نراه قد زاد القرآن حسنا

رونقـا. و للقرآن آيـات مفصـله لهـا طابعهـا الخاص فى الاتصال و الانفصال، و فى الطول و القصـر، و فيما يظهر من الاختلاف و الائتلاف، قد فصـلت آياته قصارا ملتئمه الفواصل، تقرؤها كأنک تنحدر من عال.و منها: أنه سـهل ممتنع بسهوله ألفاظه و عذوبه تعبيراته، و بعـدها عن الغرابه، و قـد أتى بالايجـاز عنـد اقتضـاء المقـام، و مـا أكثر ذلـک فى القرآن. كمـا أنه أطنب و فصل عند اقتضاء المقام، حتى يزعم القارئ أن إتيان مثله يسـير عليه مع أنه ممتنع و مسـتحيل:و منها: قوله تعالى: (و لكم فى القصاص حيوه [٣١٢] و قـد فضـلت هـذه الجمله على أوجز ما كان عنـد العرب فى هـذا المعنى، و هو قولهم: «التقلذ أنفى للقتل...» فى كثير من الميزات و الخصـائص. و إن مـن له أدنى معرفه بالاـدب يعرف مـدى فضـل التعـبير القرآنى على هـذا الكلاـم. إن جمـال التعـبير القرآنى و براعته و عـذوبه ألفاظه لا يقاس به كلام. أين الثرى من الثريا؟ و إن التعبير القرآنى يفيـد المعنى بشـكل واضـح بحيث يفهمه كـل شـخص، و ذل القول فاقـد لهـذه الميزه. و إن التعبير القرآنى يفيـد نفس المعنى المقصود و هو القصـاص، و ذلک لا يفيد ذلک. و إن ما أتى به القرآن أوجز و أخصـر، إنه مشتمل على كلمتين: القصاص حياه، و هما أقل ما يصاغ منه الكلام، و إن حروفه لا تزيد على عشـره أحرف. [صفحه ١٨٣] و إن التعبير القرآن مشـتمل على صـنعه الطباق، و ذلک القول فاقـد لها. ثم أن التعبير القرآنى يقوم بمهمه التوعيه لكل شـخص، و يفهمه الدافع لهذا التشـريع، و إن له قيمته و أثره ترجم بأى لسان.و إن الظاهر فى

التعبير القرآنى لفظ محبوب و محبوب عند كل واحد، سيما عند المضطهدين و الموقورين و الثائرين. و لكن الظاهر فى كلامهم لفظ مستكره عند كل واحد، ولدى الضمير الانسانى. و إن التعبير القرآنى يختم بالحياه، و الكلمه تريح القلوب، و تبتهج لها النفوس، و كلامهم ينتهى إلى القتل، و لفظه يبعث الهم و يقبض الروح. و قد صيغ التبعير القرآنى بصيغه الايجاب، و هو أنفذ فى الالقاء والتأثير من السلب الذى صيغ به كلامهم.ثم إن تنكير الحياه يفيد حياه خاصه، و هى الحياه الاجتماعيه دون الفرديه، كما يشهد بذلك قوله تعالى: (ولكم)، و كلامهم فاقد لهذه الميزه.و من الواضح أنه يمكن أن يجعل التعبير القرآنى جزءا لأى جمله و كلام، و لا يتاح ذلك فى كلامهم، فلا يجوز أن يقال: و لكم القتل أنفى للقتل ثم إن الحكم فى التعبير القرآنى حكم مطرد، لخلاف الحكم فى المثل إذا لحكم فيه ليس بمطرد فليس كل قتل أنفى للقتل، بل قد يكون ادعى له، و هو القتل ظلما.إن التعبير القرآنى مشتمل على الحياه، و هى مطلوبه للبشر، و ذلك القول مشتمل على الموت و هو منفر للبشر. ثم إن التعبير القرآنى فاقد للتكرار، و المثل مشتمل عليه. و إن التعبير القرآنى مستغن عن التقدير، بخلاف المثل إذ يجب فيه التقدير؛ لان المقصود: القتل قصاصا أنفى للقتل ظلما.و مما يجدر بالذكر أن التعبير القرآن مشعر بالسماواه بين أفراد البشر، و المثل خال من هذا الاشعار. ثم إن التعبير القرآنى رادع القتل و الجرح معا؛ لشمول القصاص لهما، إذ فى قصاص الاعضاء أيضا حياه.و منها: أن القرآن معجز فى المعانى التى جاء بها.إن العربى المعاصر لنزول القرآن قد سمع

القرآن، فراعه منه مـاراعه من لفظه و قليـل [صـفحه ۱۸۴] من معـانيه. و أين العرب فى عصـر الجـاهليه من فهم المعـانى الراقيه و الوصول إلى المثـل و القيم التى جـاء بها القرآن؟إن القرآن لا يخص العرب بالـدعوه، بل يـدعو جميع البشـر و كافه الامم، تلك التى ليس بينها و بين العرب أيه صـله بحسب اللسان. إنهم إذا تعلموا لغه القرآن استطاعوا الوصول إلى جمال القرآن و روعته فى معانيه أكثر من ألفاظه.والعرب تفضل على غيرها من الامم فى لمسـها جمال ألفاظ القرآن و روعتها. و من البـديهى أن أهل كل لغه أعرف من غيرهم بلغتهم، و أقرب إلى الوصول إلى الروائع الموجوده فى جيـاد الشـعر و النثر فى لغتهم.و لكن العـالم الباحث قـد يلمس روائع من المعـانى القرآنيه مـا لم يلمسه غيره؛ و لـذلك ترى خضوع علمـاء الامـم أمـام القرآن و عظمته، و إذعـانهم بعجزهم عن الاتيان بمثله،إن الامم غير العربيه قـد تعلمت القرآن، و قرأته فى غضون قرون متطاوله و أحقاب متعاقبه، فدانت له و آمنت به، و اسـتحبت قراءته، و الاسـتماع إليه على طول الـدهر. و إن العلمـاء من جميع الامـم - عربيه و غير عربيه - خضـعوا فى مقابـل علوم القرآن و معـانيه الراقيه و المثـل التى أتى بهـا، و هى كثيره يحتوى عليها حجمه هـذا الصـغير. لقـد أتى القرآن بعلوم كثيره و معـارف جمه و فلسـفه و حكمه، ممـا كـان البشـر يعرفه و ممـا لا ـ يعرفه. و كتبت للقرآن تفاسـير بلغات شتى على مـدى القرون و الاعصار زاد عددها على الآلاف.و لكن حتى الآن لم نعثر على تفسـير كامل يحتوى على جميع ما فى القرآن من العلوم و الفنون، و

کل مفسر تصدی فی تفسیره لبیان قسم من علوم القرآن، حتی اللجان التی تصدت لقرع هذا الباب فإن الکل لم یستطیعوا الوفاء بحقه. و خیر شاهد علی ذلک: أن من تصدی بعدهم لتفسیره قد وصل إلی علوم و معان لم یصل إلیها من سبقه، و لا یزال کل لا حق منهم یضیف علی ما جاء به السابق شیئا جدیدا، و هو معترف بأنه لم یؤد حقه، و أن الباب مفتوح لمن تأخر عنه، لیضیف إلیه أیضا، و کم ترک الأول للآخر؟ [صفحه ۱۸۵] ذلک حال التفسیر فی قسم من علوم القرآن فکیف تکون الحال إذن فی جمیع العلوم و المعارف التی یحتویها؟إن القرآن یحتوی علی علوم لم یعرفها أهل عصره، و عندما وصل إلیها المتأخرون عرفوها: کعلم الاقتصاد، و کعلم الاجتماع، و غیرهما من العلوم.و منها: الحجج التی أقامها لاثبات أشرف المعارف و أهم المبادئ و هی حجج اقیمت علی أحسن نهج و أقرب طریق فی الاحتجاج و التعلیم؛ بحیث یلفت الناشئ إلی نور بصیرته، و یمثل له عواطفه و شعوره، و یعیده إلی الفطره السلیمه و الطریقه المستقیمه.و میزه الاحتجاجات القرآنیه: أنها تجری علی حسب القوانین المنطقیه فی تنظیم قیاساته، و علی اسس معقوله، فتراه یأتی بمواد برهانیه بصوره خطابیه فی أروع لفظ و أجمل تعبیر، بحیث یعجز الفلاسفه و المناطقه عن إتیان مثلها، فإنهم لا یستطیعون استخدام المواد البرهانیه إلا فی مصطلحات خاصه.لقد احتج القرآن بوجود الله تعالی و بعلمه و قدرته و وحدته، کما احتج بالمعاد الجسمانی، و علی أن القرآن وحی إلهی، و علی صدق الرسول فی دعوته، و غیر ذلک، فلا یمکن أن تجد فی شی ء من تلک الحجج

ضعفا أو وهنا أو شائبه اختلاف أو شائبه تناقض، و لم يستطع أحد من أعدائه - من الفلاسفه و غيرهم - دعوى أى خلل فى الحجج القرآنيه.و إذا عرفنا أن كل ذلك كان فى عصر جاهلى و عهد مظلم، و نشأ من جاء به بين اناس و وحوش و ثنيين فى بلاد ما حله التعليم و قاحله الفضيله و المعارف فإن ذلك يزيدنا خضوعا للقرآن، و إعجابا به، و تحيرا فى عظمته، و إقرارا بإعجازه، و يقينا بأنه كلام رب البشر.و مما يجدر التنبيه إليه هنا: أن للقرآن ميزه على التوراه و الانجيل بأنه كله كلام الله عزوجل، نزل به جبرائيل على رسوله الكريم، لا تجد فيه كلام محمد صلى الله عليه و آله، و لا كلام غيره. [صفحه ۱۸۶] و لكن العهدين يشتملان على أقوال الأنبياء و أقوال غيرهم من رواه القصص و التواريخ، و منزلتهما منزله السنه المأثوه عن النبى محمد صلوات الله عليه و آله، فإن سنته لا تخلو من حكايه كلام الله تعالى، فالقرآن واقع فى مستوى أرقى من المستوى الذى وقع فيه العهدان. [صفحه ۱۸۷]

المنذر و إنذاره

اشاره

(قل إنما أنا منذر و ما من إله إلا الله الواحد القهار) [۳۱۳] .(يا أيها المدثر - قم فأنذر) [۳۱۴] .(و أنذر عشيرتک الأقربين) [۳۱۵] .(فاصدع بما تؤمر و أعرض عن المشركين) [۳۱۶] .المنذر: من ينذر.المدثر: المتغطى بالدثار، و الدثار ثوب يتغطى به النائم.أنذر: أمر بالانذار، و هو التحذير من العاقبه، و فى لسان القرآن: هو الدعوه إلى التوحيد، كما تشهد به الآيه الاولى. و إن المشرک لا عاقبه له، و العاقبه للموحدين دون سواهم.صدع بالحق: جهر به. [صفحه ۱۸۸]

اوصاف المنذر

لا يكون الرجل منذرا إلا إذا كان متحليا بصفات فضلى منها:الرحمهفإن الذى يدفع المنذر إلى إنذار قومه هو رحمته بهم، و حبه لاسعادهم، فالانذار أمر صعب، بل فى غايه الصعوبه، يجعل المنذر فى أسى و شقاء، و يحف بحياته التعب و العناء، و يحول بينه و بين جميع ما يشتهى، و لا يتيح له الحصول على أيه راحه، و لولا رحمته فى قلبه لقومه لم يكن دافع إلى تكبد العناء و تحمل البلاء.إن الانذار مر، و على المدعو للانذار أشد مراره، مضاد لمشتهياته، و تخطئه لعقله، و تسفيه لحلمه، و تحقير لشخصيته، و لذا يقابل المنذر بالشده و الخصومه، و يشهر عليه سيف العداء.و الرحمه للمحب أمر طبيعى، فإن الحب يقابل بالرحمه، و لكن قوم المنذر يخرجون بعد الانذار عن سلک محبيه و ينخرطون فى سلک أعدائه و مناوئيه. فما أصعب الرحمه من رجل لقوم ينصبون العداوه له، و يسعون فى خصومته، و لا يقصرون فى معاندته.و إذا كان الانذار مرا على المقصودين بالانذار فهو أشد مراره على نفس المنذر؛ لما يراه منهم فى سبيل إنذاره إياهم من قسوه و خشونه. كما أن

الانـذار يجعـل المنـذر فى مقابـل مـا يكره، و يقطع الروابـط بينـه و بيـن حـبيبه، و يفصـله عن صـديقه، و يقرب الأباعـد، و يبعد الأقارب.فما أعظم رحمه المنذر، و ما أشد حبه لقومه! فهو كلما لقى منهم شرا أهدى إليهم خيرا!و المنذرون هم نبلاء البشريه، و عظمـاء الانسـانيه، و هم أفضـل النـاس فى العـالم، و أرحمهم رجالاـ [صـفحه ١٨٩] و كـان محمـد صـلى الله عليه و آله أفضـل المنذرون و أشرفهم؛ لسعه إنذاره، و بسط دعوته. إنه الانسان الكامل، و هل الانسانيه إلا رحمه للانسان؟!و منها: العلملو إنذار بلا علم، و لاـ منـذر دون معرفه، فالمنـذر متقـدم فى العلم على قومه، و لو لاـ معرفته بعـاقبه أمرهم و مسـتقبل حيـاتهم لما تمكن من إنـذارهم، و لا اسـتطاع تحـذير قومه.إن الجاهل لا يرى إلا الـذى أمامه، و لكن العالم يرى الذى أمامه، و يرى ما وراءه، و كل ما يحيـط به، و يعرف عاقبه الامور.و الجاهل يرى اليوم، و يعمى عن الغـد، و لكن العالم يرى اليوم، و يرى الغـد، و يرى بعـد غـد.و الجاهـل يقيس مسـتقبله بحاضـره، و العـالم يؤدى الحـال حقه، و يعطى المسـتقبل حكمه، و ليت للجاهـل معرفه بآثـار أعمـاله، و صـدى أفعـاله، و لكن العـالم يرى ما يترتب على عمله، و يخف من روعه، و هو يرى مسـتقبل نفسه، و مسـتقبل قومه، و مسـتقبل صـديقه، و مسـتقبل عـدوه.فالجاهل بحـاجه إلى الانـذار، و العـالم هو المنـذر دون غيره.كـان محمـد صـلى الله عليه و آله عـارفا بمسـتقبل أمته؛ بل بمسـتقبل البشـريه. و إن الله هو الذى عرفه فقام بإنذارهم و دعا لانقاذهم من الهلاك من شفا حفره من النار و سعى جاهد و كافح

و ضحی بنفسه و بکل ماله.و منها: العقل و الحکمهو لا بد للمنذر من أن یکون کبیر العقل، عظیم الدرایه، حکیما فی أقواله و أفعاله، و لو لا ـ عقل المنذر و حکمته و إصابته فی الرأی لما نجح فی إنذاره، و لما نجح فی دعوته.و العقل سبیل إلی معرفه محاسن الامور و قبائح الأفعال، و وسیله إلی [صفحه ۱۹۰] تمییز الأرباح من الأضرار، و هو مصباح فی الظلام یرشد إلی المعالی و یهدی إلی الفوز.و المنذر لقوم لا بد أن یکون أکبر هم عقلا و أکملهم إنسانیه، فإن فضل الانسان علی الحیوان بعقله لا بشکله و صورته، إذ لیس للحیوان صوره، بل له صور و أشکال.و إن من الواجب علی المنذر التخطیط لانذاره، و سلوک أرب الطرق إلی غایته المرموقه، و علیه أن یتوسل بأنفذ الوسائل و أجدادها للوصول إلی أهدافه، و إلا فإن دعوته سوف ترد و أمله سوف یخیب و إن التخطیط الصحیح یتطلب عقلا کبیرا، و معرفه أقرب الطرق تتطلب عقلا کبیرا، و التوسل بأنفذ الوسائل یتطلب أیضا عقلا کبیرا.و من البدیهی أن المقصودین بالانذار مختلفون بحسب الداریه و الفهم، و متفاوتون بحسب الکمال و النقص. و أن من المناسب لکل طبقه لونا من الانذار، و نوعا من الدعوه، و معرفه ذلک تتطلب عقلا کبیرا و حکمه عظیمه و درایه واسعه، و أن المنذر لربما ینخدع لولا ـ العقل الکبیر، و یغبن فی صفقته لو لا حکمته، و المخدوع لا ینجح، و المغبون لا یفوز.و خصوم الانذار یستقبلون المنذر بمختلف الأسلحه، و یجعلون فی طریقه أنواعا من العقبات. فقد یستقبلونه بسلاح الود و المحبه، و یقدمون إلیه الکثیر من متع العیش و

لذائذه، ليخرجوا به عن طريقه، و يصدوه عن سبيله، و كف المنذر نفسه عن الوقوع فى هذا الشرك يتطلب نفسا عظيمه و عقلا كبيرا.و لقد عرضت قريش على محمد صلى الله عليه و آله أن يقدموا إليه أجمل فتياتهم، و أن يعطيه كل واحد منهم نصف ثروته، و هم أثرياء كبار لتجارتهم فى رحله الشتاء و الصيف، و أن يتوجوه ملكا على أنفسهم، كل ذلك فى مقابل أن يسحب إنذاره، و يترك دعوته، فلم يقبل، و قال مخاطبا عمه أبا طالب: «و الله لو وضعوا الشمس فى يمينى، و القمر فى شمالى على أن أترك هذا الامر حتى يظهره الله او اهلك فيه ما تركته و لكن يعطونى [صفحه ۱۹۱] كلمه يملكون بها العرب، و تدين لهم بها العجم، و يكونون ملوكا فى الجنه» [۳۱۷] .لقد أكد محمد صلى الله عليه و آله بكلامه هذا: أن الداعيه يقدم منفعه المجتمع على منفعه نفسه، فطلب منهم أن يملكوا العرب، و يكونوا ملوكا فى الجنه، و رفض أن يكون لهم ملكا متوجا، و أن يكون أعظمهم ثراء، و أن يتخذ أجمل النساء.و منها: الشجاعه و الاقدامو من المفروض على المنذر أن يكون شجاعا مقداما، لا يخاف و لا يخشى؛ حتى لا يخيب أمله و يخسر صفقته، إذ لجبن و الخوف من ركوب الغمار، يحول بين الرجل و بين الوصول إلى هدفه.إن الجبان لا ـ يستطيع الاقدام على العمل، كمالا يستطيع الاستمرار عليه إنه يتراجع عن طريقه إذا سمع عواء كلب، أو رأى صوره شيطان، فهو ليس بصالح لتسلم منصب الانذار الذى هو أخطر المناصب.إن المنذر يحول بين الناس و أهوائهم، و يحاول قطع أيدى الاقوياء عن الضعفاء،

فیعرض نفسه لشرورهم و شرارهم، و یکون دائما فی مرض القتل، أو الهتک، أو الاغتیال، أو الأسر، أو السجن، أو السخریه، أو غیر ذلک مما یکره.و استقبال هذه الأخطاء یتطلب شجاعه عظیمه و بساله فوق البسالات. و قد وقف محمد صلی الله علیه و آله أمام کل شر، و عرض نفسه لکل خطر، و لم یخف و لم یخش. لقد کان قوی القلب، رابط الجأش، فلم یتأخر خطوه، و لم ینحرف عن طریقه شبرا، و واصل السیر إلی غایته المقدسه، و لم یتراجع عن إنذار مدی عمره.و منها: الثقه بالفوزو یفترض أیضا فی المنذر أن یکون علی ثقه بنجاحه فی الانذار، و بتوفیقه فی [صفحه ۱۹۲] الدعوه، و أن العراقیل التی تجعلها المعارضه فی سبیله لا ـ تخیب أمله، و لا تغیر طریقه، و لا تزیل ثقته.و إذا کان المنذر ممن یتطرق إلیه الیأس و تتسلط علیه الخیبه فلا یرجی له النجاح فی کده، و إن قوبل بالصدود، و واجه العناد و العنف فإنه سوف یتنکب الطریق، و ینسحب من میدان الانذار.إن المنذر یجعل نفسه أمام أعداء یسعون إلی استئصال شأفته، و یجهدون فی کسر عزمه بکل ما لدیهم من القوه و الثراء و المکنه، بل نفس الیأس و الخیبه أکبر صد عن طریقه، فإنه مانع روحی داخلی.و کان من میزات محمد صلی الله علیه و آله الثقه بالدعوه، و کان یری النجاح فی جمیع أهل دعوته، و کلما کان یقابل بالصدود، و یواجه بالخصومه و العداء کانت ثقته لا تنقص، بل یتعاظم سعیه و کده. و مما یکشف عن ثقته بنجاحه نصبه الخلیفه لنفسه یوم إنذار عشیرته الأقربین، و الاسلام آنذاک کان لا یزال

غريبا ضعيفا.و منها: الصبرو المنذر يجب أن يكون صبورا في الشدائد، متحملا للمكاره و المتاعب التي تواجهه في طريق الانذار، فلا يفقد السيطره على نفسه عند لقائها، و لا يرجع عن طريقه عند مواجهتها، و إن لم يكن المنذر صبورا في الملمات لا يحالفه التوفيق، و لا ـ يفوز بالنجاح.إنه في كل خطوه يواجه بعقبه أو عقبات، سواء كانت عقبات طبيعيه – و هي قليله – أو عقبات مصطنعه، و ما أكثرها! تجعلها في طريقه أيد غاشمه خائنه.و كان محمد صلى الله عليه و آله أعظم المنذرين صبرا في الشده و البلاء، و أشدهم تحملا عند عروض المكاره، لقد صبره في الشدائد، و كابد أعباء ثقالا، و تحمل آلاما، لو صبت على الأيام صرن لياليا، و لكنه استقبل كل ذلك بوجه باسم بلا كلل و لا ملل. و كانت له عزمه كالجبل الراسخ، لا تحركه العواصف، و كأن تراكم المصائب كان يقوى عزمه، [صفحه ۱۹۳] و يزيد شوقه، و لا يضيق بها صدره، و لا ينفذ صبره.و لما أنهزم المسلمون في غزوه احد، و استشهد عم محمد صلى الله عليه و آله ققى تلك المعركه، و كان زميله من صغره – و كثر في أصحابه الثقتلى و الجرحى اشتد عزم محمد صلى الله عليه و آله، و استبدل الضعف و الفتور بالتصميم، و هم بتعقب العدو بجيش كثرت فيه الجروح و النزيف، و جاء بأفضل خطه حربيه في التأريخ، و نجح فيها أي نجاح، حتى انسحب العدو المنتصر خوفا، و خلص محمد صلى الله عليه و آله بجيشه المتعب، و اشتهرت هذه الغزوه بغزوه حمراء الأسد، تلك التي انتصر فيها محمد صلى الله عليه و

آله على خصـمه اللـدود، من دون إراقه نقطه من دم، و من دون اسـتعمال سـلاح.و منهـا: مطـابقه القـول و الفعلو ممـا يفرض فى المنذر أن يتطابق فعله مع قوله، و دعوته مع سيرته، و أن يكون عاملا بما جاء به، مؤمنا بما يقول و بما يدعو إليه، و هكذا الداعيه الحق فى دعوته إلى الحق و إذا لم يطابق قول المنـذر فعله فهو ليس بمنذر، بل هو خداع لا يرجى النجاح لدعوته، و إن حصل له التوفيق فى بادئ الأمر فهو توفيق أبتر و منطقع الآخر، يرجع عنه من اتبعه، و يرتـد عنه من أخلص له الايمان إذا عرفه بأنه لا يعمل بما يقول.إن هؤلاء ما هم إلا دعاه لأنفسـهم، و ليسوا بـدعاه إلى الحق، قد جعلوا دعوتهم شـركا للوصول إلى مآربهم، فهم خدام أنفسـهم، و ليسوا بدام للبشـريه.إن الدعوه بالعمل أشد تأثيرا و أعمق نفوذا من الدعوه بالكلام، و إن كانت الدعوه بالكلام أوسع دائره و أكثر بسـطا.و عمـل الـداعيه بما يـدعو إليه يكشف عن إيمانه، و يعبر عن اعتقاده بصـحه ما يـدعو إليه، و ذلک من أقوى الوسائل لتعميق الـدعوه، و لتمكين الانـذار فى القلوب. و إذا لم يكن الداعيه عاملا بما يقول لم تلق دعوته القبول، و إن قبلت فى البـدايه رفضت فى النهايه.إن الاطباء جميعا يـدعون إلى ترک التـدخين، و يؤكدون على ضـرر الدخان لكثير من [صـفحه ۱۹۴] أجهزه الجسم، لا سـيما الرئه و قصـبتها، و لكن دعوتهم لم تحظ بالقبول عند العالمه، لم تنجح، و التدخين صار أمرا عالميا، و بلغ عدد من تعود على الدخان من الرجال أضعاف غير المتعودين عليه، و ليس ذلک إلا لأن الاطباء يدخنون،

و لو كانوا أنفسهم لا يمارسون التدخين لنجحوا فی إنذارهم، و فازوا فی دعوتهم من دون شك و لا ريب.و كانت سيره محمد صلى الله عليه و آله فی أفعاله و أقواله مشهوده لدی الكل، و كان أحباؤه يتبعونه اتباع الفصيل إثر امه، شوقا منهم إلى الاقتداء به، حتى جعل المسلمون سكوته على فعل غيره من السنه، فضلا عن أفعاله و أعماله، و عن كلماته و أقواله، فهو اسوه لهم بجميع مبادراته و مواقفه، و قد جعله الله كذلك.كما أن أعداءه كانوا يراقبونه فی أعماله و أفعاله، لعلهم يعثرون على نقطه ضعف فيه، حرصا منهم على شن الهجوم عليه بالتكذيب و التنكيل.و لكن الطائفتين لم يجدوا فی أفعاله نقطه تشينه، فأصبحت الطائفه الاولی مشرقه وجوه أبنائها زهوا و فرحا و ممتلئه فخرا و اعتزازا بقبولها دعوه هذا الرجل العظيم.كما و أصبحت الطائفه الثانيه محترقه بالحسره، و متلظيه بخيبه أملها و خسران صفقتها.فلم ينقل ناقل، و لا حدث محدث أن محمدا صلى الله عليه و آله تخالفت أفعاله مع أقواله فی يوم من أيام حياته، فی سلم أو حرب، فی شده أو رخاء، فی سر أو علن.و كانت أزواجه أقرب المراقبين له، فلم تحدث إحداهن عنه بفلته و لا ـ بزله، و لا ـ بمخالفه أفعاله لا ـقواله، و قد بقين بعد وفاته سنين، و يكسف ذلك عن براءته من العيوب، و عصمته من الذنوب، و لو كان ذلك لظهر.و منها: التضحيه و الجهادو من عظم أوصاف المنذر: أن ينصب نفسه للجهاد، و يضحی بها و بأعز ما عنده فی سبيل دعوته، و إلا لم يكن بداعيه و لا بمنذر، بل هو يدعو لنفسه، و يتبرقع ببرقع [
صفحه

۱۹۵] الانـذار، حتى ليخيل إليه حب النفس أنه منـذر وداع إلى الحق.إن الجهاد و الضـحيه أكبر عون لنجاح المنذر فى إنذاره، و لانتشار دعوته. و إنه خير شاهـد على صـدقه، و على إخلاصه فى القيام بواجبه. إن الجهاد من أفضل العبادات، و المجاهدون هم شرفـاء عبادالله، و أقربهم لـديه تعالى منزله، يضـحون فى سبيله بأعز مالـديهم من حبيب أو قريب، و من نفس أو مال، و لا يبالون بما يرونه من المكروه، فإن الانذار حف بالمكاره، و إن المنذر مصحوب بالشدائد.و لما هاجر رسول الله صلى الله عليه و آله إلى المـدينه، و بـدأ ببنـاء مسـجده و كـان صـحابته يعملون فيه، و يتراوحون و يـأتون باللبنات كان محمـد صـلى الله عليه و آله يعمل كأحدهم، حتى أنشد بعضهم:لئن قعدنا و النبى يعمل فذاك منا العمل المضلل و ترنم به الآخرون، فصار انشوده العمل و الكد، و إذا بعثمان يحمل اللبنه، و هو يحايد عنها كيلا يتوسخ ثوبه الأبيض، فرآه على بن أبى طالب عليه السلام و قال:لا يستوى من يعمر المساجدا يدأب فيها قائما و قاعداو من يرى عن التراب حائدا [۳۱۸] . و هل تستطيع نفس تتأبى توسخ ثوب بإصابه التراب له أن تتحمل مكاره الجهاد و مشاقه؟!إن الا نذار نفسه جهاد و تضـحيه، و السـعى فيه جهاد و تضـحيه، إذ المنذر لا يرى سوى ما يكره، فإن مناوئيه أكثر عـده و عددا من الخاضـعين لدعوته، المنفذين لتوجيهاته.و إن المنذر و الملبين لدعوته لا يرون الحاضـر وحده، إنهم ينظرون إلى المسـتقبل كمـا ينظرون إلى الحاضـر، و يفضـلون الكثير الباقى فى الآجل على القليل الفانى فى [صـفحه ۱۹۶] العاجل، و لكن عددهم قليل فى جميع الأقوام

و الشعوب، إذ قل من يخضع لدعوه المنذر الصالح (و قليل من عبادى الشكور) [۳۱۹] .إن قبول الانذار يتطلب سلامه العقل، و طيب النفس، و إصابه الرأى، و الخلو من العصبيه، حتى يستطيع الرجل مكافحه الهوى، و الابتعاد عن الباطل، و الاقتراب من الحق.و من البديهى أن معاداه المنذرين و نصب العداوه لهم أمر طبيعى فى الجمله، فإنها تنبثق عن النزعات النفسيه، مما يضطر المنذر عندئذ إلى الجهاد دفاعا عن دعوته، و عمن لبى دعوته، و لذا كانت حروب محمد صلى الله عليه و آله كلها جهادا و حروبا دفاعيه، فلم يشن الهجوم على قوم أبدا، إلا إذا سمع باستعدادهم للهجوم عليه فيسبقهم به.و كانت حياه محمد صلى الله عليه و آله حياه جهاد و تضحيه مليئه بالشدائد، و محفوفه بالمكاره. إنه أقصى الأقربين، و قرب الأبعدين، و لاقى فى سبيل إنذاره ما لم يلاقه نبى و لا رسول.قال جرجى زيدان المؤرخ - المسيحى - الكبير:«رأيت محمدا لا يكفر فى شى ء سوى الله، و قد كان مليئا بالاخلاص لربه» [۳۲۰] .و لا يعد خافيا على أحد أنه يفترض فى المنذر أن لا يكون فيه عيب روحى أو جسمى تنفر منه الطباع و تشمئز منه النفوس، فإن ذلك مانع من تقرب الناس إليه، فيضر بدعوته.و كان محمد صلى الله عليه و آله بريئا من جميع العيوب، منزها عن النواقص فى جسمه و روحه، و فوق ذلك أنه كان موصوفا بألوان من الجمال و البهاء فى ظاهره و باطنه، و فى خلقه و خلقه، و فى أفعاله، و حركاته و سكناته، و نظراته و إشاراته. فكان كله جمالا، و كله جميلا، قد أقر أعداؤه بذلك، فضلا

عن أوليائه. [صفحه ۱۹۷] و يشهد بذلك: مفاوضوا كبار قريش و هم أعداؤه حين حضروا فى دار الندوه بمكه عند تآمرهم على قتله، حتى انتهى الأـمر إلى هجرته، فقال بعضـهم لبعض: إن هـذا الرجل قـد كان أمره ما قـد رأيتم، فإنا والله ما نأمه على الوثوب علينا فيمن قد اتبعه من غيرنا، فجمعوا فيه رأيا.فبدأوا بالتشاور، و قال قائل منهم: احبسوه فى الحديد، و أغلقوا عليه بابا، ثم تربصوا به ما أصاب أشـباهه من الشـعراء الذين كانوا قبله، زهيرا و النابغه، و من مضـى منهم من هذا الموت حتى يصـيبه ما أصابهم.فقال شيـخ: لاـ والله ما هـذا لكم برأى، و الله لئن حبسـتموه كما تقولون ليخرجن أمره من وراء الباب الـذى أغلقتم دونه إلى أصـحابه، فلأوشـكوا أن يثبوا عليكم فينتزعوه من أيديكم، ثم يكاثروكم به حتى يغلبوكم على أمركم، ما هذا لكم برأى، فانظروا فى غيره، فتشاوروا عليه، ثم قال قائل منهم:نخرجه من بين أظهرنا فننفيه من بلادنا، فإذا أخرج عنا فوالله ما نبالى أين ذهب؟ و لا حيث وقع، إذا غـاب عنـا و فرغنا منه فأصـلحنا أمرنا و الفتنا كما كانتفقال الشـيخ: لا والله ما هـذا لكم برأى، ألم تروا حسن حـديثه، و حلاوه منطقه و غلبته على قلوب الرجال بما يأتى به؟! والله لو فعلتم ذلك ما أمنتم أن يحل على حى من العرب، فيغلب عليهم بذلك من قوله و حديثه حتى يتابعوه عليه ثم يسير به إليكم، حتى يطأكم فى بلادكم بهم، فيأخذ أمركم من أيديكم، ثم يفعل بكم ما أراد، دبروا فيه رأيا غير هذا.فقال أبوجهل بن هشام: أرى نأخذ من كل قبيله شابا فتى جليدا نسيبا وسيطا فينا، ثم

نعطى كل فتى منهم سيفا صارما، ثم يعمدوا إليه فيضربوه ضربه رجل واحد، فيقتلوه فنستريح منه، فإنهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه فى القائل جميعا، فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعا، فرضوا منا بالعقل (الديه) فعقلناه لهم.فقال الشيخ: القول ما قال الرجل، هذا الرأى غيره. فتفرق القوم على ذلك [صفحه ۱۹۸] و هم مجمعون له... [۳۲۱] .

سير الانذار

كان إنذار محمد صلى الله عليه و آله فى مبدأ الأمر مخفيا و مكتوما، و كان له أدوار ثلاثه فى مكه، و قد بدأ الدور الأول منها بدعوه من سكن معه فى بيته و أقرب الناس إليه، و هم: خديجه بنت خويلد، و على بن أبى طالب و زيد بن حارثه، و قد أمر محمد صلى الله عليه و آله بالانذار يوم الاثنين، فآمن به على بن أبى طالب، ثم خديجه، ثم زيد، ثم جاء الأمر بالصلاه. و كانت مندوبه قبل الهجره، فكان محمد صلى الله عليه و آله يصلى جماعه فى المسجد الحرام، و فى بيته، و على يقف عن يمينه بجنبه، و خديجه من ورائه.و فى يوم كان يصلى بهما فى بيته، إذ دخل عليه عمه أبو طالب (رض) و معه ابنه جعفر (رض)، فقال أبوطالب لجعفر: صل جناح ابن عمك، وقف جعفر يسار رسول الله، فبدر صلى الله عليه و آله من بينهما و صلى قدامها. [۳۲۲] .و يظهر منه أن جعفرا و أباطالب (رضوان الله عليهما) كانا مسلمين و يعرفان الصلاه.و بدأ الدور الثانى من إنذار محمد صلى الله عليه و آله عند نزول كريمه. (و أنذر عشيرتك الأقربين).فدعا رسول الله عشيرته و أقرباءه، و أنذرهم إلى التوحيد و رفض الأصنام.

و هـذه هی الخطوه الثانیه من سـیر الانـذار و تواتر حدایث هذه الدعوه.و لنصغ إلی براء بن عازب لیحدثنا به: لما نزلت هذه الآیه جمع رسول الله صـلی الله علیه و آله بنی عبـدالمطلب، و هم یومئـذ أربعون رجلاـ الرجل منهم یأکل المسـنه، و یشـرب العس، [صفحه ۱۹۹] فـأمر رسول الله صـلی الله علیه و آله علیـا برجـل شـاه فأرفها. [۳۲۳] .ثم قـال لهم: ادنوا بسم الله، فـدفنا القوم عشـره عشـره، فـأکلوا حـتی صـدروا، ثم دعـا بقعب من لبن فجرع منه جرعه، ثم قـال لهم اشـربوا بسم الله، فشـربوا حـتی رووا، فبـدرهم أبولهب فقال: هذا لشد ما سـحرکم الرجل!!فمکث رسول الله و لم یتکلم، فدعا هم من الغد علی مثل ذلک الطعام و الشراب، ثم أنـذرهم رسول الله، فقال: یا بنی عبـدالمطلب، إنی أنا النـذیر إلیکم من الله - عزوجل - و البشـیر، فأسـلموا و أطیعونی تهتدوا، ثم قـال صـلی الله علیه و آله: من یؤاخنی و یؤازرنی علی هـذا الأمر یکن ولیی و وصـیی و خلیفتی و یقضـی دینی؟ فسـکت القوم، فأعادها ثلاثا، کل ذلک و یسـکت القوم و یقول علی: أنا، فقال له فی المره الثالثه: أنت هو، فقام القوم و هم یقولون لأبی طالب: أطع ابنک فقد أمره علیک [۳۲۴] .و بدأ الدور الثالث من انذار محمد صلی الله علیه و آله فی مکه عند نزول قوله تعالی:(فاصدع بما تؤمر...).و کان فی السنه الثالثه من البعثه فجاهر الرسول بالانذار، فکانت الخطوه الثالثه من خطوات محمد صلی الله علیه و آله فی الانذار. فبدأت مناوءات قریش و عداؤها لمحمد صلی الله علیه و آله و للاسلام.و قوله تعالی: (فاصدع بما تؤمر) مثل

قوله تعالى: (قم فأنذر). يدل على امور ثلاثه. أن محمدا صلى الله عليه و آله ليس بخاطى فى ما يتلقى من الوحى، و أنه ليس بمخطى فى الانذار به و الصدع به، و أنه مطيع لما أمره ربه. [صفحه ۲۰۱]

المبشر و بشائره

اشاره

(يا أيها النبى إنا أرسلناك شاهدا و مبشرا و نذيرا) [۳۲۵] .(و بشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) [۳۲۶] .(وبشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات أن لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمره رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل و أتوا به متشابها و لهم فيها أزواج مطهره و هم فيها خالدون) [۳۲۷] .(فبشر عباد - الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله و أولئك هم أولوا الألباب) [۳۲۸] .المبشر: من أتى بالبشاره و هو البشير، و البشاره: الاخبار بما يسر.و الشاهد: المعاين الحاضر.و النذير: المنذر: و هو الذى يأتى بالانذار.و الانذار للكافرين و العاصين، و البشاره للمؤمنين و المطعين. [صفحه ۲۰۳]

يا أيها النبى

تشير الآيه الكريمه إلى أن النبى صلى الله عليه و آله يتمتع بعنايه خاصه من قبل ربه تعالى، فقد أعطاه مناصب ثلاثه بعد أن جعله نبيا.إنه شاهد على الخلق و على أفعالهم، و هو تعالى يرصدهم (إن ربك لبالمرصاد) [۳۲۹] .إنه مبشر للخلق، و هو تعالى يجود بفضله بما بشر به. إنه منذر، و هو تعالى يقوم بتنفيذ ما أنذر به.

البشائر

الآيات الكريمه مشتمله على ذكر عده من البشائر خاصه و عامه:منها: الفضل الكبير من الله تعالى، و هو مشتمل على جميع أنواع النعم.و منها: الجنات التى تجرى من تحتها الأنهار.و منها: الأزواج المطهره.و منها: الخلود فى رغد العيش.و إن الآيه الأخيره ساكته عن ذكر ما بشر به؛ و ذلك يفيد العموم. و لما كانت البشاره من قبل الله تعالى - و هو القدير بقدره لا متناهيه، و هو الغنى بغنى لا متناه، و هو الكريم بكرم لا متناه إلى عباده، هؤلاء الذين أضافهم إلى نفسه تعالى - فما بشر به ليس شيئا محددا، إنه لسعاده الفرد و المجتمع، إنه لخير الدنيا و الآخره، كما يشهد بذلك قوله تعالى: (بأن لهم فضلا كبيرا).إن الفضل الكبيرمن الله - عزوجل - على المؤمنين ليس أمرا محددا، و لا شيئا خاصا، بل هو كل شى ء. [صفحه ۲۰۳]

نظره إلى الآيه الكريمه

و فى هذه الآيه توجيهات و إرشادات:منها: الدعوه إلى إلغاء العصبيه، أيه عصبيه كانت، كما يدل عليها قوله تعالى: (يستمعون): إن المتعصب لا يقدر على الاصغاء إلى كلام من يخالف مذهبه، و لا يستطيع الاستماع لما يفسد معتقده.و منها: الدعوه إلى الفهم، فإن المسلم يجب أن يكون فهيما، إذ الفهم يرافق الاستماع، و لا ينفك عنه. و إن الانقياد الأعمى من دون تفهم و تبين يخالف دعوه محمد صلى الله عليه و آله، و من هذا الانقياد الأعمى: حسن الظن بالقائل، إذ ينشأ عنه حسن الظن بالقول، و ما أحسن قولهم: «انظر إلى ما قال و لا تنظر إلى من قال». و لعل ذكر القول من دون إضافه إلى القائل فى الآيه الكريمه يشير إلى

ذلک، و الله العالم.ومن ذلک

الانقياد الأعمى: الحب بمبدأ، حب نشأ من نزعه نفسيه شهويه أو غضبيه.و منها: الحريه فى الرأى.إن استماع القول و ابتاع أحسنه لاـ يتحقق إلاـ بعد التفكير و الاختيار، إذ الجبر على الاتباع لا يعد اتباعه، فإنه متقوم بالاختيار، والاختيار لا يكون إلا فى صوره الحريه فى الرأى. فالاتباع لا يكون إلا بعد تحقق الحريه فى اتخاذ رأى أو مذهب. و قد صدع القرآن بذلك بقوله. (لا إكراه فى الدين) [۳۳۰] فلا جبر فى مذهب القرآن، و أن الجبر خارج عن مذهبه. كما أن سد باب الاجتهاد و حصر المذاهب فى عدد خاص لاـ يتفق مع المبادئ و التوجيهات القرآنيه.و منها: إيكال الأمر إلى العقل.إن الواجب على كل فرد أن يجعل الحاكم الوحيد على نفسه هو عقله،فإن الناقد [صفحه ۲۰۴] المميز بين الصحيح و الفاسد، و بين الحسن و الأحسن لكل إنسان هو عقله. و السعيد من يسود عقله على أفكاره و آرائه و نزعاته.و منها: وثوق المبشر بما أتى به و بدعوته، فإن من لا يثق بصحه دعوته لا يجعل المدعو لقبول فى الخيار، و لا يرجعه إلى الفكر، بل يسد عليه باب الفكر، فإما بإعطاء رغباته بالوعد، أو يهدده بالوعيد.و منها: وثوقه بمطابقه دعوته للعقل.إن إرشاد المدعو إلى التفكير يدل على أن المبشر واثق بمطابقه دعوته للعقل البشرى، و أنه ليس فى هذه الدعوه ما يخالف العقل، فإن مضمون الآيه عام شامل لجميع البشر، و يشهد بذلك قوله تعالى: (أولى الألباب).و منها: الرحمه بالبشر، بشهاده نسبه العباد إلى ذاته المقدسه، فإن كل مولى يحب عبده الذى ينسبه إلى نفسه و يترحم عليه.و منها: بيان المعيار للهدايه و الضلال، فإن الهدايه ليست إلا العمل

بمقتضى العقل، بشهاده قوله تعالى: (أولئك الذين هداهم الله) و إن الضلال هو مخالفه العقل، و اتباع الأهواء النفسيه، و جعل العقل رهينه تلك الأهواء. و مما يجدر بالذكر: أن مضمون الآيه الكريمه إذا تحقق فى مجتمع يصل به إلى منتهى الرقى البشرى مما يمكن أن يصل إليه البشر، و يتحقق لهم أفضل العيش، و يزول عنهم الافتقار إلى الحكم و الحاكم، بل الشعب يصير عندئذ حاكما على نفسه، و لا يفتقر إلى سلطه تنفيذيه، و يزول الاحتياج إلى السلطه القضائيه، إذ فى مجتمع كهذا لا يظلم أحدا أحدا، و ما أرغد العيش فى مثل هذا المجتمع!إنهم هم الذين سعدوا بعنايه ربانيه و هدايه إلهيه، كما وصفهم الله بقوله: (أولئك الذين هداهم الله و اولئك هم اولواالألباب) و إن المدنيه الفاضله هى هذه دون غيرها.

الانذار و التبشير

ان التبشير و الانذار توأمان يرتضعان من لبن واحد، و المنذر من قبل الله هو مبشر [صفحه ۲۰۵] أيضا، و لا يفترض فى كل منذر أن يكون مبشرا، إن أمكنه الوصول إلى غايته المرموقه دون أن يقترن إنذاره بالتبشير.إن الانذار رحمه من البارئ المبشر بعباده، و التبشير رحمه أخرى و فضل منه تعالى على خلقه، فإن الغايه من الانذار هى إسعاد البشر أفرادا و مجتمعا؛ ليعيش الأفراد سعداء فى مجتمعات سعيده، و سعاده المجتمع إنما تكون بسعاده أفراده، و الانذار يدعو إلى كلتا السعادتين، و إذا عارضت سعاده الفرد سعاده المجتمع فلابد من التضحيه بسعاده الفرد فى سبيل سعاده المجتمع، كما لا بد من تفضيل سعاده الأفراد على سعاده فرد واحد، فالانذار يكفى لتحقيق السعادتين.والغايه من بعث الرسل تتحقق بالانذار وحده، فإنه الذى يدعو إلى توقى الذنوب و إلى

ترک الجرائم، و الابتعاد عن الآثام، و إذا تحقق ذلک تحققت الغایه من البعث، حتی ولو لم یصاحبه التبشیر.و إن سلوک العقلاء و سیرتهم فی إصلاحاتهم الاجتماعیه جاریه علی ذلک، فتجد أن الدول و الحکومات من «دیمو قراطیه» و دیکتاتوریه، و من قومیه و لا قومیه یلقون القبض علی من ارتکب جریمه، و لکنهم لا یعطون الأجر لمن ترکها، و إلا کان الفرض علی کل حکومه أن تبذل فی کل یوم الملیارات.کما أن العقل لا یقضی باستحقاق الاالأبریاء للأجر و الثواب، و ذلک تشریع عام، و إذا فرض فی بعض الظروف لزوم إعطاء أجر إلی بری ء کاد فی خدمته فذاک أمر خاص شخصی لا عموم فیه.و من الواضح أن إصلاح مجتمع و إسعاده یتحققان بتطهیره من الاثمین، و ذلک یحصل بالانذار وحده و بتنفیذه، و هذا هو الشأن فی التشریعات الدولیه و الحکومیه.فتبین: أن الانذار من قبل الله تعالی لا یجب أن یصاحب التبشیر، و إذا علمنا أن الباریٔ – عز اسمه – مستغن عن عباده عباده و عن إطاعتهم له فإذا کان جمیع الخلق مطیعین لأوامره و تنواهیه ممتثلین لها لا تنفعه إطاعتهم، و لا یزیده امتثالهم لها شیئا. إن الله تعالی هو الغنی، و إنه لأـعظم شأنا من أن ینتفع بطاعه عباده. [صفحه ۲۰۶] و إذا کان جمیع أفراد البشر متمردین علیه تعالی و عاصین لأوامره و نواهیه فلا ینصره ذلک شیئا، و لا ینقصه، فهو تعالی الصمد. و إذن تکون النتیجه: هی أنه لا یستحق أحد أجرا علی طاعته لربه، و لکن العاصی یستحق العقوبه علی مخالفه لربه.إن العاصی المقترف للذنوب ظالم لنفسه، و ظالم لغیره، و ظالم للمجتمع الذی یعیش

فیه. و العاصی یحول بین المنذر و بین وصوله إلی هدفه الأسمی، فهو کحجر عثره فی سبیل المصلحین، یؤخر السعاده البشریه خطوه إلی الوراء. فالانذار لا- یحتاج إلی التبشیر.ثم إن أوامره تعالی و نواهیه إنما هی توجیهات إلی منافع العباد و سعادتهم العائده إلیهم أنفسهم، و ینتفع بها المطیع نفسه، و یتضرر العاصی نفسه. إنها نظیر إرشادات الأطباء و توجیهاتهم للمرضی، فإذا نفذ المریض ما أرشده إلیه الطبیب فهو المنتفع دون الطبیب، و إذا رفض العمل به فهو الذی تضرر دون الطبیب، و أجر الطبیب إنما هو إزاء إرشاده. و الرحمان الرحیم لا یطلب أجرا علی إرشاده. فقد تبلور: أن أوامر الله و نواهیه انبثقت من رحمته الواسعه، تلک الرحمه التی لا نهایه لها و لا حد.و ینبغی أن نذکر هنا: أن العقل یفرض طاعه الله علی کل إنسان عاقل، فإن شکر المنعم من فرائض العقل، فهو الحاکم بأن تقدیر إحسان المحسن واجب علی کل فرد.و إن الضمیر الانسانی یؤکد هذا الذی یفرضه العقل، فإن الأطفال و المجانین الذین یحتفظون بشی ء من الفهم یقدرون المعروف، فإذا أسدیت معروفا إلی طفل صغیر فإنه یشکرک و قدر إحسانک. و قد قیل: «إن الانسان عبد الاحسان» [۳۳۱] .و الذین لا یقدرون المعروف و لا یشکرون الفضل یخرجون عن الانسانیه، فهم لیسوا ببشر و إن کانوا علی صوره بشر. و إن الحیوانات التی لها شی ء من الذکاء، تقدر المعروف بحسب طبائعها. کما أن الصیادین یجعلون إسداء المعروف إلی الفیله وسیله [صفحه ۲۰۷] لصیدها. و إذا رمیت بلقمه خبز أو عظم إلی کلب فهو یذب عنک و لا یعض رجلک.و من البدیهی أن أکبر المحسنین علی البشر هو رب

البشر، ذلك الذى أخرجه من لا شى ء إلى الوجود، و جعله بشرا سويا، و فضله على جميع الأحياء البريه و البحريه، فهو تعالى أكرم الكرماء، و أعظم المنعمين، و نعماؤه أشرف النعم، و آلاؤه أفضل الآلاء و أغلاها.و هل هناك نعمه تفضل نعمه الوجود، أو نعمه الحياه أو نعمه العقل، أو نعمه الفهم، أو نعمه العلم؟!و هو تعالى أكثر المحسنين إحسانا، و أوفر المنعمين إنعاما، و إن نعمه لاتحصى. لقد أحسن إلى الانسان قبل مجيئه إلى هذا العالم، و بعد مجيئه إليه، و بعد ذهابه عنه. و قد أحسن إليه و هو جنين، و أحسن إليه و هو رضيع، و أحسن إليه و هو طفل، و أحسن إليه و هو غلام، و أحسن إليه و هو شاب، و أحسن إليه و هو كهل، و أحسن إليه و هو شيخ. أحسن إليه بالحياه، و أحسن إليه بما بعد الموت. أحسن إليه بالصحه، و أحسن إليه بالمرض. أحسن إليه بالداء، و أحسن إليه بالعلاج.فالعقل و الضمير الانسانى يفرضان على البشر شكره تعالى، و أدنى الشكر تنفيذ طلب المحسن، سيما الطلب الذى ينتفع منه الشاكر، و قد نجم عن رحمه به. و إن الكريم مبجل عند العقل و إن لم يكن منعما. و العقل يرى إكرامه فرضا، و الضمير الانسانى يحكم بذلك أيضا. و تنفيذ أمر الكريم أقل مراتب الاكرام له، سيما الأمر الذى نجم عن كرمه للمكرم.و قد تبين بذلك: أن الأجر الذى جعله الله للبشر إزاء إطاعه أوامره هو فضل منه تعالى على عباده، و رحمه منه لهم. إنه أرحم الراحمين، و أكرم الأكرمين. و إن إرسال الرسل مبشرين بعد ما كانوا منذرين تفضل منه تعالى

بعـد تفضل.و إذا ساعـد التبشـير الانذار فإن الانذار يصـير أنفذ و أمكن فى النفوس، و أقرب إلى القبول. كما أن هذا الأجر الذى بشـر به هو بمثابه جابر للحرمان، الحاصل من الخضوع للانـذار، و ذلک من رحمته. [صـفحه ۲۰۸] قال الله تعالى: (و بشـر الذين آمنوا و عملوا الصالحات أن لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار...).و من الواجب فى ختام هذا البحث: أن نؤكد على أمر هام قد يخفى على الكثيرين، و هو: أن الانذار يمتاز عن التبشر بأن الانذار بلا تبشير له أثره و مكانه، و لكن التبشير من دون الانذار ليس بمفيـد أبـدا، فالمبشـر يجب أن يكون منـذرا، و لا يجب على المنـذر أن يكون مبشـرا.إن التبشـير من دون الانـذار تأييد للظلم، و تشـجيع للفساد، و إيقاع للشـر، و إبقاء لا ضطهاد المظلوم، و تخدير لحركه المحروم. إن الظالم الطاغى لا يرتدع عن ظلمه بمجرد التبشـير، إذ لا يفضل النسـيئه على النقد.و قد تبين بذلک: أن دعاه المسـيحيه الذين و سـموا صدورهم بأوسـمه ظاهره التبشير من دون أن يتوجوا رؤوسهم بتيجان ظاهره الانذار قد أخطأوا فى الدعوه، فهم ليسوا بخدام الانسانيه إن لم نقل: إنهم خدمه الظالمين، و دعاه الاسـتعمار و المسـتعمرين.و إن هذه لوصـمه كبرى على المسـيحيه و قد تضرر منها الاسلام، فإن كلمه «الدين» فى الغرب يقصد منها المسيحيه، و إذا ترجمت إلى إحدى لغات المسلمين فإنه يفهم منها الاسلام. فالقارئ يفهم غير ما قصده الكاتب، كما أن القارئ الغربى يقيس بقيه الأديان على الدين السائد فى الغرب، و بذلک تضرر الاسلام.ثم نلفت النظر إلى أن القرآن صدع و جاهر فى مواضع شتى: بأن الأجر الذى جعله الله إزاء طاعته

و سمی بلسان الشرع بالثواب إنما هو أجر اخروی، کما یشیر إلیه قوله تعالی: (لهم جنات تجری من تحتها الأنهار...).و لیس بأجر دنیوی، و لو کان الأمر کـذلک لما کانت طاعه العباد لربهم عباده، بل کانت تجاره لأنفسـهم.و لیس بأجر دنیوی، و لو کان الأمر کذلک لما کانت طاعه العباد لربهم عباده، بل کانت تجاره لانفسـهم.و ذلک لا ینافی کون الأحکام القرآنیه مصلحه لحیاه البشر و مفیده لدنیاهم، فإن مصلحه تشریع الأحکام غیر الثواب المترتب علی إطاعتها. [صفحه ۲۰۹]

الداعی، و ألوان من دعوته

اشاره

(یا ایها النبی إنا أرسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا - و داعیا إلی الله بإذنه و سراجا منیرا) [۳۳۲] .(أدع إلی سبیل ربک بالحکمه و الموعظه الحسنه و جادلهم بـالتی هی أحسن إن ربـک هو أعلم بمن ضل عن سبیله و هو أعلم بالمهتـدین) [۳۳۳] .الدعوه: هی سوق النـاس إلی الخیر و اجتلاب رغبتهـم إلیـه. و للـدعوه أشکال و ألوان.قـد سـمح الله لرسـوله بالـدعوه بـالحکمه، و الـدعوه بالموعظه الحسنه دون سواهما. و أما المجادله بالتی هی أحسن فإنها لیست من الدعوه. و شـرعت فی القرآن للذین لا یستمعون الدعوه، و لا یصغون إلیها، و هم الذین فی آذانهم و قر، و یواجهون الدعوه بالانکار و النفی.و من الجدیر بالذکر: أن الناس علی طـائفتین: طـائفه تغلب علیهم العصبیه، و تحکمهم الأنـانیه. یرفضون الـدعوه لأنها تخالف أهواءهم، و لکنهم یسـرعون إلی کل [صفحه ۲۱۰] نداء یعطیهم ما یشتهون، و یغذیهم بما فیه یشبعون. و من الواضح أن الدعوه إلی الحق دعوه إلی مکافحه الأهواء، و مجاهده الأنانیه، و إلی إقامه العدل، و قلع جذور الظلم.ودعوه کهذه تکون مضاده لأهوائهم، و مناوئه لشهواتهم، فیغضونها و

يضعون أحجاز العثره فى طريقها، و يسعون فى إطفاء نورها بكل ما لديهم من قوه و حول.و لكن الرحمه الالهيه لاتدعهم فى خوضهم يلعبون، لانها تحب هدايتهم و رشادهم، و ترغب فى بيان الحق و الحقيقه لهم، فقررت مجادلتهم بالتى هى أحسن طريقا لارشادهم.و من هذه الطائفه من يحبذ البقاء على تراثه إذا وجده موافقا لهواه، و مشيدا لعصبيته و أنانيته، فيدعو إلى التقاليد و السنن، و حفظ التراث الخالد.و منهم من يستحسن الجديد، و يستلذ الحادث، لأن التقاليد لا تشبعه، و لا توفر له ما يريد، فتدفعه أنانيته للعتب على السلف، و يشتاق إلى إبعاد كل قديم، و ينادى بأن فى كل جديده لذه، و يعتنق كل جديد من رأى، و معتقد سوى الدعوه إلى الحق، فإنه يرى أنها لا- تملأ- الفراغ الذى يجده، و لا- تعطيه ما يحب فينشد ضالته فى غيرها من الجديد والحادث، و ذلك نوع ثان من الأنانيه.و الطائفه الثانيه: نفوس كريمه كلها رحمه و صفاء، و موده و إخاء، لا تحكمها الأنانيه، و لا تسيطر عليها العصبيه، و هم محايدون بالنسبه إلى كل رأى و معتقد، لا يكافحون التقاليد و التراث، كما لا يحاربون الجديد، و لا يقبلونه لمجرد أن ذاك قديم و هذا جديد.إنهم ينظرون إلى الدعوه نظره الباحثين، فإن وجدوها حقا قبلوها، و إن وجدوها باطلا- رفضوها، إذ لا- قرابه بينهم و بين أى رأى، كما لا- خصومه لهم مع أى معتقد، فإذا كان ما ورثوه من التقاليد و المبادئ صحيحا اعتنقوه، و إن كان سقيما رفضوه. و كذا تكون سيرتهم مع ما يأتيهم من حديث الرأى و جديده، فيستقبلونه بالاذعان و التسليم إن وجدوه صحيحا، و

لا يسـمحون بالـدخول إلى قلوبهم إن رأوه فاسدا [صـفحه ۲۱۱] و سـقيما. و إن هؤلاء ليسوا من الـذين ذا وجـدوا الدعوه تطابق أهواءهم خضـعوا لهـا، و إن كـانت تخالفهـا تركوها، فإن كثيرا من الناس خضـعوا لبمادئ باطله من أجل أنها تجعلهم أحرارا فى تنفيـذ شـهواتهم.كما أن هناك قوما اعتنقوا طروحات لكونها تـدعو إلى الانتقام عمن أساء إليهم، فهم ليسوا من هؤلاء؛ لأنهم الأ ماثـل بحسـب رقى الفكر و علـو الهمه. و إنهم طبقتـان: الطبقه العليـا، و هم الـذين يعيشـون فى المتسـوى الانسـانى الأـعلى، فهم يدركون الحقيقه، و يصلون إلى واقع الأمر بأدنى تفكر و تأمل، و إنهم لقليلون من الناس، و دعوه هؤلاء تكون بالحكمه.و الطبقه الثـانيه، و هـم المتـأخرون عن اولائـک، و الـذين لاـ يعيشـون فى ذلـک المسـتوى النفسـى و الفكرى الرفيـع، و لكنهـم منصـفون، ينقادون للحق إذا عرفوه، و يخضعون له إذا وجدوه، و يرونه لأنفسهم هدفا، و هم الأكثرون فى هذه الطبقه، و دعوتهم إنما تكون بالموعظه الحسنه. إنهم لا ينقادون للحق لأنه حق، لالأنه مذهب آبائهم، و لا لأن الجو الذى يعيشون فيه يحبذه.

الحكمه

قـد مر بيـان معنى الحكمه، و أنها معرفه محاسن الأفعال و مفاسـد الامور، و تمييز الصـلاح عن الفساد، و هى الفضـيله العظمى، و إنهـا لمن المثـل العليـا. و الحكميم هو العـارف بـالحكمه و المرشـد إليها.و الـدعوه بالحكمه هى إيقاظ عقل المـدعو و فكره، و توعيته و تعليمه و تثقيفه. و الـدعوه بـالحكمه هى إرشـاد النـاس إلى المحـاسن و توجيههم إلى المكارم. و الـدعوه بالحكمه هى التصريح بما ينفع الناس فى حياتهم الفرديه و الاجتماعيه، و بما يضرهم فى الحياتين. و الدعوه بالحكمه هى كشف النقاب عن

قبائح الأفعال، و مفاسد الأخلاق، و سيئات الآداب.و إن للحكمه درجات، والحكماء متفاوتون فی معارفهم و علومهم، و إن المبعوث [صفحه ۲۱۲] من جانب رب البشر إلی دعوه نبلاء البشر بالحكمه هو فی أعلی درجات الحكمه، و إنه لأعظم الحكماء و أفضلهم. و قد بعث من جانب الحكيم الخبير عزوجل. و قد مر فی البحث عن رساله محمد صلی الله عليه و آله العالميه ذكر بعض ما وصفه الله فی كتابه بالحكمه. و فسرت الحكمه بالبرهان علی حد التعبير المنطقی، و لا شاهد لهذا التفسير، و لا قصر المعنی علی تلك الصناعه المنطقيه، فإن القرآن يتكلم بلسانه لا بلسان المنطقيين.و الصواب: هو ما مرت الاشاره إليه بشهاده القرآن الكريم. و الحكمه فی التعبير المنطقی تندرج فی الحكمه حد التعبير القرآنی.و مما يجدر بالذكر: أن الأمر بالمعروف و النهی عن المنكر يعد من الدعوه بالحكمه بحسب التعبير القرآنی.

الموعظه

الموعظه: إيقاظ الناس من غفلتهم بلطائف البيان، و محاسن الكلام؛ ليرغبوا بالمعروف، و يزهدوا بالذنوب و الآثام.و الموعظه: هی حدث الناس علی حسنات الأفعال، و زجرهم عن قبائحها من الحسنات و السيئات التی يعرفونها. و الموعظه هی إرشاد الخلق إلی متابعه عقولهم، و تذكيرهم بما ينسون أو ما يتناسون. و فی الموعظه تحريك للنفوس، و تليين للقلوب، و فيها عبره نافعه، و توعيه للعواطف.قد قيدت الموعظه فی القرآن الكريم بالحسنه، و لم توصف الحكمه بذلك، و لعل المقصود من الموعظه الحسنه: أن تكون مطابقه لمقتضی حال السامع، و أن تكون واقعه بين الحدين: الخوف و الرجاء.فإن من المواعظ ما تنفر منها النفوس الخاطئه، و تكون ثقيله علی الآذان. و إن من المواعظ ما يكون فيه حث شديد

على الرجاء فتسمح بارتكاب أى ذنب، فيقال: «إذا طاب قلبك فلا بأس بذلك».و إن من المواعظ ما يكون فيها تخويف شديد، حتى يمثل البارئ تعالى سقاكا قهارا [صفحه ۲۱۳] لايرحم و لا يعفو، الأمر الذى يكون فى نتيجته: أن يترك المتعظ أعماله فى الدنيا و يخلص نفسه للآخره.و لكن الموعظه الحسنه تجذب القلوب، فتصغى إليها الآذان، و تجرى عليها الأقوال و الأفعال.و تختلف نوعيه الموعظه و ألوانها بحسب اختلاف الأحوال و الأزمان، و بحسب اختلاف الوعاظ فى سنى العمر. فما يستحسن من الشيخ من المواعظ لا يستحسن من الشاب.كما أنها تختلف بحسب اختلاف منزله الوعاظ و مكانتهم بين الناس، و بحسب اختلاف المتعظين من يحث الرقى الفكرى و العواطف. كما تختلف الموعظه بحسب اختلاف الظروف الموجبه لها.و من المواعظ الحهسنه: إيراد القصص، و سير التأريخ، كما هى سيره القرآن الكريم. فالقصه قسم من الموعظه، و إنما يؤتى بها كوسيله لا كهدف. و من المواعظ الحسنه: ما يكون بشكل غير مباشر بحيث لا يشعر بها المتعظ بكونه مخاطبا، و ذلك من أحسنها و أفضلها.و فسر بعضهم الموعظه الحسنه بالخطابه فى مصطلح المنطق، تلك التى هى إحدى الصناعات الخمس عندهم. و لا غرو فى عد الخطابه المنطقيه من أقسام الموعظه الحسنه القرآنيه.و يجب أن تكون الموعظه الحسنه بألفاظ جميله و معان راقيه. كما يجب أن لا يستعمل فيها الألفاظ الركيكه، تلك التى تشمئز منها النفوس. و كذلك أن لا تكون مليئه بالمعانى التافهه، و قد يكون المقام مقتضيا لذكر بعضها. فالموعظه الحسنه هى التى لا تخرج عن حدود البلاغه، و هى مطابقه الكلام لمقتضى الحال على حد التعبير البيانى.

الجدال بالتى هى أحسن

و هو المباحثه الفكريه، والمناظره العلميه بالاحتجاج بأصح

الحجج، و برفق ولين، [صفحه ۲۱۴] و بوجه باسم، مع حلم و أناه و رأفه.و الشرط فيه: الاصغاء إلى كلام الخصم، و أن يكون بريئا من اللجاج و المكابره، و فى مثل هذا الجدل إيقاظ للأكفار، و تثقيف للعقول باستخدام العلوم و المعارف.لقد وصف القرآن الجدال الذى سمح به، بالأحسن. و إن المغالطه و إن كانت من أقسام الجدال -هى التى يجعل فيها الحق باطلا والباطل حقا - ولكنه ليس بمسموح بها بنظر القرآن، لأنها ليست بجدال حسن، بل هى خداعه للأفكار، و سراقه للآراء و العقول، و يأباها القرآن و الوجدان، و تنافى حريه الفكر و الضمير.و أما الجدال الممنوع فى فريضه الحج فهو الذى ليس منه.ثم إن تفسير المجادله بالتى هى أحسن، بالجدل ذلك المبحوث عنه فى علم الميزان هو بعيد عن لسان القرآن و مرماه، فإن هذا التعبير قد حدث بعد زمان نزول القرآن بزمن طويل، و البرهان فى مصطلح المنطق يقابل الجدل، و لكنه داخل فى الجدال بالتى هى أحسن فى التعبير القرآنى.

صوره الدعوه

تكو الدعوه بالأفعال، كما تكون بالأقوال. و الدعوه بالقول أوسع و أشمل، و لكن الدعوه بالفعل أنفذ و أعمق. و ما أحسن تطابقهما و تلاحمهما! و ما أروع و أعمق أثرهما!و دعوه محمد صلى الله عليه و آله كانت بأقوال رائعه، كما كانت بأفعال حكيمه، فقد جمع بين الحكمه القوليه و الحكمه العمليه، و كان يعظ الناس بأفعاله، كما كان يعظهم بخطبه و جوامع كلماته و أقواله، و قد جعله الله اسوه للبشر. و كانت له المجادلات بالتى هى أحسن مع المشركين، و أهل الكتاب على حد سواء. و يمكن أن تجعل مجاهداته فى سبيل الله مع

الکفار من المجادله العملیه بالتی هی أحسن.و حسن أفعال محمد صلی الله علیه و آله مع أعدائه – فی غزواته – و مع الأسری قد ملأ الخافقین، [صفحه ۲۱۵] و قد تعلم منه المسلمون حسن المعامله فی حروبهم، فلم یعرف تأریخ البشریه أناسا أحسن أفعالا من المسلمین فی حروبهم مع أعدائهم!

نوعیه الدعوه

لا تکون الدعوه بالحق إلا بالحق. و إن نشر دعوه محمد صلی الله علیه و آله لم یکن إلا فی إطار الحکمه و الموعظه الحسنه، و إن البارئ – عز اسمه – لم یسمح لرسوله بطریق ثالث لدعوه العالمیه، فإن قداسه الهدف لا تبرر الوسیله عند القرآن. فقد فرض القرآن علی الداعیه أن تکون دعوته فی إطار الحق، فإن الدعوه إلی الحق لا تکون إلا بالحق، و إن الباطل لا یصلح لأن یصیر طریق إلی الحق. إنه اعوجاج عن الطریق إلی الهدف، فکیف یتحقق به الایصال إلی الهدف؟! و من قال: إن قداسه الغایه تبرر الوسیله فقد أخطأ و حاد عن الصواب، إذ الباطل لا ینجب إلا الباطل، و کیف یکون الظلام طریقا إلی الضیاء؟!إن الطریق هو الخط المستقیم بین السالک و بین غایته، و غیر المستقیم من الخطوط لا یوصل إلی الغایه. و إن السائر فی الظلم لا ینتهی إلی العدل، و السبعیه الحیوانیه تنفی الانسانیه، فکیف تکون طریقا إلیها؟!و کذب من قال: إن لاظلم للبشر طریق لاسعاد البشر، فلیس إسعاد البشر غایه لهذا القائل، و إنما غایته هی أهواؤه النفسیه و نزعاته الودیه. فقد جعل دعوته شرکا یبرر له الوصول إلی قمه الحکم، و إلی استعما طاقات النفوس، فهو خداع تذرف عیناه دموع التماسیح.و من مشی فی الطریق الحق فقد قرع

باب الحق، و حظی بالدخول إلی الحق بخطوته الاولی.و لما کان إسلام محمد صلی الله علیه و آله هو الدین الحق و هو السبیل إلی الله فلا یسنح بوسیله غیر مبرره للدعوه إلیه. و إن الوسیله الصالحه لدی محمد صلی الله علیه و آله هی الحکمه و الموعظه الحسنه، و المجادله بالتی هی أحسن. [صفحه ۲۱۶] فمن اعتنق دعوه محمد صلی الله علیه و آله فقد فاز بالحیاتین، المادیه و المعنویه، الدنیا و الآخره، و من نآی بجانبه عن دعوه محمد صلی الله علیه و آله فقد دفع بنفسه إلی هاویه لا ینجو منها. إنها المعیشه الضنکا، و الخسران المبین فی الدنیا و الآخره.یدعو محمد صلی الله علیه و آله الناس بالحکمه، و لا یدعوهم بالسحر و الشعوذه. و یدعوهم بالموعظه الحسنه، و لا یدعوهم بالریاء و الخدعه. فدعوته صادقه طیبه، و لست بکاذبه خداعه.و إن الدین الذی جاء به محمد صلی الله علیه و آله هو دین العقل، إذ لیس فی مبادئه و مفاهیمه ما لا یصدقه العقل و لا ما ینکره، و لذا سمح بالمجادله بالتی هی أحسن، و لم ینه من اتبعه عن الحبث و النظر.و قد منع الله رسوله عن التوسل بالأساطیر و بما یخدع النفوس من الأحادیث و القصص. إنه أمین عند ربه، کما لقب بالأمین من جانب خصومه.و ما أجدر الاشاره إلی بعض دعوات محمد صلی الله علیه و آله بالحکمه، و إلی بعض دعواته بالموعظه الحسنه! و لک مواعظه حسنه، و إلی بعض مجادلاته بالتی هی أحسن، و کلها بالتی هی أحسن.

و من دعواته بالحکمه

غادر المدینه أسعد بن زراره و ذکوان بن عبد قیس، و هما من الخزرج، و

کانت بین الأوس و الخزرج حروب استمرت بینهم دهرا طویلا، حتی زاد عددها علی العشر فی سنین قلائل. و کانوا لا یضعون السلاح باللیل و لا بالنهار، و کان آخر حروبهم یوم «بعاث»، و کان النصر فیها للأوس علی الخزرج.و کان أسعد صدیقا لعتبد بن ربیعه – و هو من سادات قریش – فنزل علیه فی مکه و أخبره بحروب کانت بینهم، و قال: جئناک نطلب الحلف علی الأوس، فقال له عتبه: بعدت دارنا عن دارکم، و لنا شغل لا نتفرغ لشی ء، قال: و ما شغلکم و أنتم فی حرمکم و أمنکم؟ قال عتب: خرج فینا رجل یدعی أنه رسول الله، سفه أحلامنا، [صفحه ۲۱۷] و سب آلهتنا، و أفسد شبابنا، و فرق جماعتنا! فقال أسعد: من هو منکم؟ فقال عتبه: ابن عبدالله بن عبدالمطلب، من أوسطنا شرفا، و أعظمنا بیتا.و کان أسعد و ذکوان و جمیع الأوس و الخزرج یسمعون من الیهود الذین کانوا بینهم – النضیر، و قریظه، و قینقاع – أن هذا أوان نبی یخرج بمکه، تکون هجرته إلی المدینه. فلما سمع أسعد وقع فی قلبه ما کان سمع من الیهود، فقال لعتبه: أین هو؟ قال: هو جالس فی الحجر، و إن بنی هاشم لا یخرجون من شعبهم إلا فی الموسم مثل هذا الأوان، فلا تسمع منه و لا تکلمه، فإنه ساحر یسحرک بکلامه. و کان ذلک عند حصار بنی هاشم فی الشعب، فقال أسعد: فکیف أصنع و أنا معتمر؟ لا بدلی أن أطواف بالبیت، قال: ضع فی اذنیک القطن!دخل أسعد المجسد الحرام و قد حشا اذنیه بالقطن، فطاف بالبیت و رسول الله صلی الله علیه و آله جالس فی الحجر مع قوم

من بنی هـاشم، فنظر إلی رسول الله نظره فجـازه، فلمـا كـان فی الشوط الثانی قال فی نفسه: ما أحـد أجهل منی! أیكون مثل هـذا الحدیث بمكه فلا أتعرفه حتی أرجع إلی قومی فاخبرهم؟ فأخذ القطن من أذنیه و رمی به، و قال لرسول الله صلی الله علیه و آله: أنعم صـباحا، فرفع رسول الله صلی الله علیه و آله رأسه إلیه، و قال: قد أبدلنا الله به ما هو أحسن من هذه، تحیه أهل الجنه: السلام علیكم...فقـال أسـعد: إن عهـدك بهـذا القریب، إلی مـا تـدعو یـا محمـد؟ قال: إلی شـهاده أن لا إله إلا الله، و أنی رسول الله، و أدعـوكم إلی، (... ألاـ تشـركوا به شـیئا و بالوالـدین إحسانـا و لاـ تقتلـوا أولاـدكم من إملاـق نحن نرزقكم و إیـاهم و لاـ تقربوا الفواحش ما ظهر منها و ما بطن و لا تقتلوا النفس التی حرم الله إلا بالحق ذلكم وصیكم به لعلكم تعقلون - و لا تقربوا مال الیتیم إلاـ بـالتی هی أحسن حتی یبلغ أشـده و أوفوا الكیـل و المیزان بالقسط لا نكلف نفسا إلا وسـعها و إذا قلتم فاعـدلوا و لو كان ذا قربی و بعهـد الله أوفوا ذلكم وصـیكم به لعلكم تذكرون) [۳۳۴] . [صفحه ۲۱۸] فلما سـمع ذلك أسعد قال: أشهد أن لا إله إلا الله، و أنك رسول الله. یا رسول الله، أنا من یثرب من الخزرج، و بیننا و بین إخوتنا من الأوس حبال مقطوعه، فإن وصـلها الله بك و لا أحد أعز منك، و معی رجل من قومی، فإن دخل فی هذا الأمر رجوت أن یتم الله لنا أمرنا فیك. و الله یا رسول الله، لقد

كنا نسمع من اليهود خبرك و يبشروننا بمخرجك، و يخبروننا بصفتك، و أرجو أن تكون دارنا دار هجرتك عندنا، فقد أعلمنا اليهود ذلك، فالحمد لله الذى ساقنى إليك، و الله ما جئت إلا لنطلب الحلف على قومنا، و قد أتانا الله بأفضل مما أتيت له.ثم أقبل ذكوان فقال له أسعد: هذا رسول الله الذى كانت اليهود تبشرنا به و تخبرنا بصفته، فهلم و أسلم، فجاء ذكوان و أسلم... [۳۳۵] .و ما أنجح هذه الدعوه! و ما أسعد تلك الساعه التى تجلت فيها السعاده البشريه كلها! إذ بهذه الدعوه دخلت الأوس و الخزرج فى الاسلام، فسببت هجره النبى صلى الله عليه و آله إلى المدينه ليصدع، إذ صدع بالحق، و جاهر بالاسلام، و أعلنه على الناس، فظهر إسلام، محمد صلى الله عليه و آله الدين كله.و من دعوات محمد صلى الله عليه و آله بالحكم القرآنيه: يوم جاءه وفد من شيبان ثعلبه، فيهم مفروق بن عمرو، و مثنى بن حارثه، و نعمان بن شريک، و كان مفروق يفوق أصحابه فى البهاء و الجمال، و فى البراعه و الكلام، و كان له ذؤابتان معلقتان من طرفى وجهه الحسن، فتقدم بالسؤال و قال: إلى ما تدعو يا أخا قريش؟فقال رسول الله صلى الله عليه و آله: إلى شهاده أن لا إله إلا الله، و أنى رسول الله، و أن تؤوونى و تنصرونى، فإن قريشا قد نأت بجانبها عن دين الله، و نصبت له العداوه، و كذبت نبى الله، و انحرفت إلى الباطل عن الحق، و لكن الله غنى حميد...ثم قال مفروق: إلى ما تدعو يا أخا قريش؟ [صفحه ۲۱۹] فقرأ عليه الرسول: (قل تعالوا أتل ما حرم

ربکم علیکم ألا تشرکوا به شیئا و بالوادین إحسانا و لا تقتلوا أولادکم من إملاق نحن نرزقکم و إیاهم...) [۳۳۶] الآیه.فلما سمع مفروق الآیه الکریمه قال: إنه لیس من کلام أهل الأرض، و لو کان لعرفناه.ثم قال: إلی ما تدعو یا أخا قریش؟فتلا الرسول صلی الله علیه و آله علیهم (إن الله یأمر بالعدل و الاحسان و إیتاء ذی القربی و ینهی عن الفحشاء و المنکر و البغی یعظکم لعلکم تذکرون) [۳۳۷] .قال مفروق: تدعو إلی مکارم الأخلاق و محاسن الأعمال، و إن الذین کذبوک و نصبوا لک العدواه فقد عدلوا عن الحق... [۳۳۸] .و من دعواته بالحکمه: أن رجلا من بنی تمیم یقال له: «أبو امیه» أتاه فقال: إلی ما تدعو الناس یا محمد؟فقال له رسول الله صلی الله علیه و آله: أدعو إلی الله بصیره أنا و من اتبعنی، و أدعوا إلی من إذا أصابک ضر فدعوته کشفه عنک، و إن استعنت به و أنت مکروب أعانک، و إن سألته و أنت مقل أغناک.فقال: أوصنی یا محمد، فقال صلی الله علیه و آله: لا تغضب، قال: زدنی قال صلی الله علیه و آله: «ارض من الناس بما ترضی لهم من نفسک»، فقال: زدنی، فقال صلی الله علیه و آله: «لا تسب الناس فتکسب العدواه منهم»، قال: زدنی، قال صلی الله علیه و آله: «لا تزهد فی المعروف عند أهله»، قال: زدنی، قال صلی الله علیه و آله: تحب الناس یحبوک، و ألق أخاک بوجه منبسط، و لا تضجر فیمنعک الضجر من الآخره و الدنیا...» [۳۳۹] . [صفحه ۲۲۰] و أتاه رجل فقال: یا رسول الله، أوصنی.فقال له: «هل أنت مستوص إن أنا

اوصيك»؟ حتى قال له ثلاثا، و فى كلها يقول الرجل: نعم، يا رسول الله.فقال له رسول الله صلى الله عليه و آله: «فإنى اوصيك إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته، فإن يك رشدا فامضه، و إن يك غيا فانته عنه...» [۳۴۰] .

و من دعوته بالموعظه

و الدعوه بالموعظه الحسنه هى إحدى الدعوتين اللتين سمح الله بها و أمر رسوله أن يدعو الناس بها.و من البديهى أن الذى اصطفاه الله لا يدعو إلا بالموعظه الحسنه، فالمخاطب و إن كان هو النبى صلى الله عليه و آله و لكن الخطاب عام موجه إلى كل داعيه و واعظ يتبع الحق، فإن محمدا صلى الله عليه و آله خوطب به بصفته نبيا و رائدا للخلق. قد وصفت الموعظه فى القرآن الكريم بالحسن دون الحكمه، إذ الحكمه كلها حسنه، و لا حكمه ليست بحسنه. أترى إيقاظ الناس و تسديد عقولهم و توجيههم إلى متابعتها ليس بحسن؟لم يسمح القرآن بالدعوه بموعظه؟ غير حسنه و قد أشرنا إلى ذلك فيما مضى، و نزيدك هنا.و نقول: يفترض فى الواعظ أن يكون هادفا لخير الناس فى وعظه، و ناصحا لهم، فإن لم يكن ناصحا لهم فى عظاته فهو واعظ شكلى، و تاجر يتجر بعقول الناس، و يكون خادعا مرائيا كذابا.يحكى لنا القرآن الموعظه غير الحسنه من الشيطان لآدم و حواء، و أغرائهما بالأكل من الشجره الملعونه، و قاسمهما أنه لمن الناصحين!و لنصغ إليه ليحدثنا بهذه القصه: (و يا آدم اسكن أنت و زوجك الجنه فكلا من [صفحه ۲۲۱] حيث شئتما و لا تقربا هذه الشجره فتكونا من الظالمين - فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما ورى عنهما من سوآتهما و قال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجره

إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين – و قاسمهما إنى لكما لمن الناصحين – فد لاهما بغرور فلما ذاقا الشجره بدت لهما سوآتهما و طفقا يخصفان عليهما من ورق الجنه و ناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجره و أقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين – قالا ربنا ظلمنا أنفسنا و إن لم تغفر لنا و ترحمنا لنكونن من الخاسرين) [۳۴۱] .و يكثر عدد أمثال هؤلاء الوعاظ فى القاده و الزعماء السياسيين، و فى رجال الدين إنهم يدعون الدعوه إلى الحق و هم كاذبون، بل هم يدعون إلى أنفسهم، و قد جعلوا الدعوه إلى الحق شركا لاصطياد النفوس.و قد تكون الدعوه بموعظه ليست بحسنه لكون الواعظ ناصحا هادفا، و ذلك من أجل كونه مشتبها فى الهدف و خاطئا فى المعرفه، يرى الباطل حقا و الظلام نورا، و أمثال هؤلاء الوعاظ غير قليلين، و هم على دعواتهم الخاطئه حريصون، و يكثر عددهم فى الزهاد و الجهال البعيدين عن العلوم و المعارف، فإن قوام الوعظ بالمعرفه و العلم.و لا تكون الموعظه حسنه إذا كان الواعظ العارف الناصح داعيا إلى الحق، و لكنه يبالغ فى أقواله. فيجب أن يكون الداعيه بعيدا عن الغلو فى القول و المبالغه فى الكلام فى مواعظه و توجيهاته.فالموعظه الحسنه هى التى يكون الواعظ فيها ناصحا فى عظته، و ليس بمخطئ فى دعوته، و لم يتجاوز الحد فى إشاداته، بل يسلك سبيل الاعتدال، لا ينحرف يمينا و لا شمالا، و لا يخرج عن سواء الطريق.و يجب فى اتصاف الموعظه بالحسن أن يكون الوعظ و الارشاد مناسبا لمقدار معرفه المستمع، لا فوقها، و لا دونها، إذ لو كان فوق معرفته لا يفهم،

و لو كان دونها ينفر، و [صفحه ۲۲۲] يصعب ذلك على الواعظ عند ما كان المستمعون مختلفين فى هذه الصفه، و قد يكون حسن نيه الواعظ إخلاصه و نصحه للمستمعين يكون حلا لهذه المشكله (و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا...) [۳۴۲] .جاء محمدا صلى الله عليه و آله قيس بن عاصم فى وفد من بنى تميم، فأمره النبى صلى الله عليه و آله أن يغتسل بماء و سدر، ففعل، ثم عاد إليه و سأله أن يعظه موعظه ينتفع بها، فقال صلى الله عليه و آله: يا قيس: إن مع العز ذلا، و إن مع الحياه موتا، و إن مع الدنيا الآخره، و إن لكل شىء حسيبا، و على كل شىء رقيبا، و إن لكل حسنه ثوابا، و لكل سيئه عقابا، و لكل أجل كتابا، و إنه لابد لك يا قيس، من قرين يدفن معك و هو حى، و تدفن معه و أنت ميت، فإن كان كريما أكرمك، و إن كان لئيما أسلمك، حتى لا يحشر إلا معك، و لا تبعث إلا معه، و لا تسأل إلا عنه، فلا تجعله إلا صالحا، فإنه إن صلح أنست به، و إن فسد لا تستوحش إلا منه، و هو فعلك [۳۴۳] .و من وصاياه صلى الله عليه و آله لعلى ابن أبى طالب عليه السلاميا على، أنهاك عن ثلاث خصال عظام: الحسد، و الحرص، و الكذب. يا على، سيد الأعمال ثلاث خصال: إنصافك الناس من نفسك، و مواساتك الأخ فى الله عزوجل، و ذكرك الله تبارك و تعالى على كل حال. يا على، ثلاث فرحات للمؤمن فى الدنيا: لقاء الاخوان، والافطار من الصيام، و التهجد فى آخر الليل. يا

علی، ثلاث خصال من لم یکن فیه لم یقم له عمل: ورع یحجزه عن معاصی الله، و خلق یداری به الناس، و حلم یرد به جهل الجاهل. یا علی، ثلاث خصال من مکارم الأخلاق، تعطی من حرمک، و تصل من قطعک، و تعفو عمن ظلمک [۳۴۴] . [صفحه ۲۲۳] ومن مواعظه صلی الله علیه و آله المأثوره مخاطبا علی بن أبی طالب علیه السلام یا علی، من کظم غیظا و هو یقدر علی إمضائه أعقبه الله یوم القیامه أمنا و إیمانا یجد طعمه.یا علی، أفضل الجهاد من أصبح لا یهم بظلم أحد.یا علی، شر الناس من أکرمه الناس اتقاء شره.یا علی، شر الناس من باع آخرته بدنیا غیره.یا علی، إن الله أحب الکذب فی الصلاح، و أبغض الصدق فی الفساد.یا علی، جعلت الذنوب کلها فی بیت واحد، و جعل مفتاحها شرب الخمر.یا علی، ینبغی أن یکون فی المؤمن ثمانی خصال: و قار عند الهزاهز، [۳۴۵] . و صبر عند البلاء. و شکر عند الرخاء، و قنوع بما رزقه الله، و لا یظلم الأعداء، و لا یتحامل علی الأصدقاء، بدنه منه فی تعب، و الناس منه فی راحه.یا علی، لکل ذنب توبه إلا سوء الخلق، فإن صاحبه کلما خرج من ذنب دخل فی ذنب... [۳۴۶] .و من مواعظه صلی الله علیه و آله لأبی ذر الغفارییا أبا ذر، اعبدالله کأنک تراه، فإن کنت لا تراه فإنه یراک. و اعلم: أن أول عباده الله المعرفه به. إنه الأول قبل کل شی ء، فلا شی ء قبله، و الفرد فلا ثانی له، و الباقی لا إلی غایه، فاطر السماوات و الأرض، و ما فیهما و ما بینهما من شی ء، و

هو الله اللطيف الخبير، و هو على كل شـی ء قدير.ثم الايمان به، و الاقرار بأن الله تعالى أرسـلنى إلى كافه الناس بشيرا و نذيرا.و [صفحه ۲۲۴] داعاى إلى الله بإذنه و سراجا منيرا، ثم حب أهل بيتى، الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا [۳۴۷] .و من خطبه له صلى الله عليه و آله:أيها الناس، توبوا إلى الله قبل أن تموتوا، و بادروا بالأعمال الصالحه قبل أن تشتغلوا، و أصلحوا الذى بينكم و بين ربكم تسـعدوا، و أكثروا من الصدقه ترزقوا، و أمروا بالمعروف تحصـنوا، و انهوا عن المنكر تنصـروا... [۳۴۸] .و من خطبه له صـلى الله عليه و آله:أيها الناس، إن ربكم واحـد، و إن أباكم واحـد، كلكم لآدم و آدم من تراب، إن أكرمكم عنـد الله أتقاكم، و ليس لعربى على أعجمى فضل إلا بالتقوى و العمل الصالـح [۳۴۹] .و من خطبه له صـلى الله عليه و آله:أيها الناس، إن العبد لا يكتب من المسـلمين حتى يسـلم الناس من يده و لسانه، و لا ينال درجه المؤمنين حتى يأمن أخوه بوائقه، و جاره بوادره، و لا يعـد من المتقين حتى يـدع ما لا بأس به حذرا عما به البأس... [۳۵۰] .و من كلاـم له صـلى الله عليه و آله: تعلموا العلم، فإن تعلمه حسـنه، و مدارسـته تسبيـح، و البحث عنه جهاد، و تعليمه من لا يعلمه صدقه، و بذله لأهله قربه... [۳۵۱] . [صفحه ۲۲۵] و أثنى قوم بحضـرته على رجل حتى ذكروا جميع خصال الخير، فقال رسول الله صـلى الله عليه و آله: كيف عقل الرجل؟ فقالوا: يا رسول الله، نخبرك عنه باجتهاده فى العباده و أصناف الخير

تسألنا عن عقله؟! فقال صلى الله عليه و سلم: «إن الأحمق يصيب بحمقه أعظم من فجور الفاجر، و إنما يرتفع العباد غدا فى الدرجاد و ينالون الزلفى من ربهم على قدر عقولهم...» [۳۵۲] .و مما يجد بالذكر: أن الدعوه بالحكمه و الدعوه بالموعظه الحسنه لا تختصان بمن لم يعتنق الاسلام، فإن المسلم يستحق أيضا أن يدعو إلى سبيل ربه، فالدعوتان تعمان المسلمين أيضا إن المرء ليحتاج إلى التوجيه و الارشاد حتى الأولياء و الصديقين، و لا يفرض فى الحكمه و الموعظه أن يكون المدعو جاهلا بهما، إذ يصح دعوه العالم بالحكمه و بالموعظه إلى تلك الحكمه، و تلك الموعظه التى يعلمها قال الله تعالى؛ (و ذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) [۳۵۳] .فإن السائر إلى الله، السالك فى سبيل الله، ليحتاج إلى التوجيه و الارشاد فى كل خطوه من سيره؛ كى لا يضل به الطريق، فقد هلك من ليس له حكيم يرشده، فإن السالك فى كل قدم يقع على مفترق الطريق من جديد، فهو فى حاجه إلى من يعرف بواسطته الطريق.

و مما جادل به

ان المجادله بغير التى هى أحسن: هى التى لا تكون الغايه فيها كشف النقاب عن الحق، بأن يكون الهدف فيها هو تبكيت الخصم و إسكاته بأى وسيله اتيحت، حتى بإنكار الحق، فليس المنظور فيها توجيه الخصم و إرشاده، بل المطلوب منها الظفر و [صفحه ۲۲۶] الغلبه عليه.و مثل هذه المجادله لا تنبثق عن الرحمه و الشفقه، فإن من يتبع هذا الاسلوب إنما ينظر إلى خصمه كعدو، و يرى نفسه فى الحرب معه، فهو يطلب النصر بأى ثمن، و لا ينظر إليه كصديق حميم يرجو فوزه و سعادته، و القرآن لا يسمح بهذا النحو من

الجدال، و محمد صلى الله عليه و آله لم يكن ليجادل به.إن هذا الجدال لا يعد قسما من التوجيه و الارشاد، فلا يتحقق به الهدايه و صول الخصم إلى الحق، و من هو رحمه للعالمين أجل و أشرف من أن ينحو نحوه و يحذو حذوه.ولا يباح فى الجدال بالتى هى أحسن إنكار الحق، و لو كان المنظور إثبات الحق به، بل الواجب فيه الاعتراف بالحق و الاقرار به، و إنكار الباطل و عدم الخضوع له.كما أن الواجب فيه أن يركز المجادل حججه و براهينه على قواعد مسلمه عند العقل و النقل معا.و مثل هذا المجادل رؤوف بخصمه، حريص على إرشاده، يسعى لانقاذه من ضلالته، و يبذل جهده لاحياء صفه الاصناف فيه، و يقدم إليه الفكر الصحيح، ليطلب به الحق و يبحث عنه.و قد ذكر الجدال فى الدين عند الامام إبى عبدالله جعفر الصادق، سادس الأئمه الاثنى عشر عليهماالسلام، و ذكر: أن رسول الله صلى الله عليه و آله قد نهى عنه، فقال عليه السلام: لم ينه عنه مطلقا، و لكنه نهى عن الجدال بغير التى هى أحسن، إن الله يقول: (و لا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن...) [۳۵۴] والجدال بغير التى هى أحسن محرم، و حرمه الله على شيعتنا، و كيف يحرم الله الجدال جمله؟ و هو يقول: (و قالوا لن يدخل الجنه إلا من كان هودا أو نصارى) [۳۵۵] . [صفحه ۲۲۷] و قال الله تعالى: (تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين) [۳۵۶] فجعل تعالى علم الصدق الاتيان بالبرهان، و هل يؤتى بالبرهان فى الجدال إلا بالتى هى أحسن؟قيل: يابن رسول الله، فما الجدال بالتى هى أحسن، و بالتى ليس

بأحسن؟فقال علیه السلام: أما الجدال بغیر التی هی أحسن: أن تجادل مبطلا فیورد علیک باطلا فلا ترده بحجه قد نصبها الله، و لکن تجحد قوله، أو تجحد حقا، یرید ذلک المبطل أن یعین به باطله، فتجحد ذلک الحق مخافه أن تکون له علیک فیه حجه، لأنک لا تدری کیف المخلص منه، فذلک حرام علی شیعتنا أن یصیر ذا فتنه علی ضعفاء إخوانهم و علی المبطلین. و أما المبطلون فیجعلون ضعف الضعیف منکم إذا تعاطی مجادله و ضعف ما فی یده حجه له علی باطله. و أما الضعفاء منکم فتعمی قلوبهم، لما یرون من ضعف المحق فی ید المبطل.و أما الجدال بالتی هی أحسن فهو ما أمر الله به نبیه أن یجادل به من جحد البعث بعد الموت و إحیائه، فقال الله تعالی حاکیا عنه: (و ضرب لنا مثلا و نسی خلقه قال من یحیی العظام و هی رمیم) [۳۵۷] .فقال تعالی فی الرد علیه: (قل یحییها الذی أنشأها أول مره و هو بکل خلق علیم – الذی جعل لکم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون) [۳۵۸] . فأراد الله من نبیه أن یجادل المبطل الذی قال: کیف یجوز أن یبعث هذه العظام و هی رمیم؟! قل یحییها الذی أنشأها أول مره، أفیعجز من ابتدأ به لا من شی ء أن یعیده بعد أن یبلی؟! بل ابتداؤه أصعب عندکم من إعادته، ثم قال: (الذی جعل لکم من الشجر الأخضر نارا...) أی: إذا کان قد کمن النار الحاره فی الشجر الأخضر الرطب، ثم یستخرجها [صفحه ۲۲۸] فعرفکم أنه علی إعاده ما بلی أقدر، ثم قال: (أو لیس الذی خلق السموات و الأرض بقادر علی أن یخلق

مثلهم بلى و هو الخلاق العليم) [۳۵۹] .أى: إذا كان خلق السماوات و الأرض فى ميزانكم و تقديركم أكثر عظمه و أشد صعوبه من إعاده الانسان وهو رميم بال فكيف لكم أن تجوز و الله خلق هذا الأعجب و الأصعب و تنكروا عليه القدره على إعاده هذا البالى رغم أنه الأسهل و الا يسر؟!ثم قال الامام عليه السلام: فهذا الجدال بالتى هى أحسن؛ لأن فيها قطع عذر الكافرين، و إزاله شبهتهم. و أما الجدال بغير التى هى أحسن، فأن تجحد حقا لا يمكنك أن تفرق بينه و بين باطل من تجادله، و إنما تدفعه عن باطله، بأن تجحد الحق، فهذا هو المحرم... لأنك مثله جحد حقا و جحدت أنت حقا آخر، فقام إليه رجل فقال: يا ابن رسول الله، أأجادل رسول الله؟فقال له الامام عليه السلام: مهما ظننت برسول الله من شى ء فلا تظنن به مخالفه الله، أليس الله قد قال (و جادلهم بالتى هى أحسن)، و قال: (قل يحييها الذى أنشأها أول مره) لمن ضرب الله مثلا، أفتظن أن رسول الله خالف ما أمره الله به، فلم يجادل بما أمر الله، و لم يخبر عن الله بما أمره أن يخبر به؟! و لقد حدثنى أبى، عن جدى على بن الحسين زين العابدين، عن أبيه الحسين، عن أبيه أميرالمؤمنين على ابن أبى طالب صلوات الله عليهم أجمعين: أنه اجتمع يوما عند رسول الله أهل خمسه أديان: اليهود، و النصارى، و الدهريه، و الثنويه، و مشركو العرب.فقالت اليهود: نحن نقول: عزيز ابن الله، و قد جئناک يا محمد لننظر ما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أسبق إلى الصواب منک و أفضل، و إن خالفتنا خصمناک!و قالت النصارى: نحن نقول:

إن المسيح ابن الله اتحد به، و قد جئناك لننظر ما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أسبق إلى الصواب منك،و إن خالفتنا خصمناك! [صفحه ۲۲۹] و قالت الدهريه: نحن نقول: إن الأشياء لا بدو لها، و هى دائمه، و قد جئناك لننظر ما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أسبق إلى الصواب، و إن خالفتنا خصمناك!و قالت الثنويه: نحن نقول. إن النور و الظلمه هما المدبران، و قد جئناك لننظر ما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أسبق إلى الصواب و أفضل، و إن خالفتنا خصمناك!و قال مشركو العرب: نحن نقول: إن أوثاننا آلهه، و قد جئناك لننظر فيما تقول، فإن اتبعتنا فنحن أقرب إلى الصواب منك و أفضل، و إن خالفتنا خصمناك!فقال رسول صلى الله عليه و آله: آمنت بالله وحده لا شريك له، و كفرت بكل معبود سواه، ثم قال لهم: إن الله تعالى قد بعثنى للناس كافه بشيرا و نذيرا، و حجه على العالمين، و سيرد كيد من يكيد دينه فى نحره.ثم قال لليهود: أجئتمونى لأقبل قولكم بغير حجه؟ قالوا: لا...، قال صلى الله عليه و آله: فما الذى دعاكم إلى القول بأن عزيرا ابن الله؟ قالوا: لأنه أحيا لبنى إسرائيل التوراه بعد ما ذهبت، و لم يفعل بها هذا إلا لأنه ابنه، فقال رسول الله صلى الله عليه و آله: فكيف صار عزيز ابن الله دون موسى، و هو الذى جاءهم بالتوراه و روى منهم من المعجزات ما قد علمتم؟! و لئن كان عزير ابن الله لما ظهر من إكرامه بإحياء التوراه، فلقد كان موسى بالنبوه أولى و أحق، و لئن كان هذا المقدار من إكرامه لعزير يوجب له أنه ابنه فأضعاف هذه الكرامه لموسى

توجب له منزله أجل من النبوه؛ لأنكم إن كنتم إنما تريـدون بالنبوه الدلاله على سبيل ما تشـهادونه فى دنياكم من ولاده الامهات للأولاد بوطئ آبائهم لهن فقـد كفرتم بالله، و شـبهتموه بخلقه، وأوجبتم فيه صـفات المحـدثين، فوجب عنـدكم أن يكون محدثا مخلوقا، و أن يكون له خالق صـنعه و ابتدعه.قالوا: لسـنا نعنى هذا، فإن هذا كفر كما دللت، لكنا نعنى: أنه ابنه على معنى الكرامه و إن لم يكن هنـاك ولاده، كما يقول بعض علمائنا لمن يريـد إكرامه و إبانته بالمنزله من غيره. يا بنى، و إنه ابنى، لا على إثبات ولادته منه؛ لأنه قـد يقول ذلك لمن هو أجنبى لا نسب له بينه و بينه، و ذلك لما فعل الله تعالى بعزير ما فعل كان قـد اتخـذه ابنا على الكرامه، لا على الولاده. [صفحه ۲۳۰] فقال رسول الله صلى الله عليه و آله: فهذا ما قلته لكم،، إنه إن وجب على هذا الوجه أن يكون عزير ابنه فـإن هـذه المنزله بموسـى أولى، و إن الله يفضـح كـل مبطـل بإقراره، و تنقلب عليه حجته. إن ما احتججتم به يؤدى بكم إلى مـا هو أكثر مما ذكرته له؛ لأنكم قلتم: إن عظيما من عظمائكم قـد يقول لأجنبى لانسب بينه و بينه: يابنى، و هـذا ابنى، لا على طريق الولاده.فقـد تجـدون أيضا هذا العظيم يقول لأجنبى آخر: هذا أخى، و لآخر: هذا شـيخى و أبى، و لآخر: هذا سيـدى، و يا سـيدى على سبيل الاكرام، و إن من زاده فى الكرامه زاده فى مثل هـذا القول. فإذن يجوز عندكم أن يكون موسـى أخا لله، أو شيخا له، أو أبا، أو سيدا؛ لأنه قد زاده فى الاكرام

كما لعزير!!كما أن من زاد رجلا فى الاكرام فقال له: يا سيدى، و يا شيخى، و يا عمى، و يا رئيسى، و يا أميرى...، فبهت القوم و تحيروا، و قالوا: يا محمد، أجلنا نتفكر فيما قلته لنا فقال صلى الله عليه و آله: انظروا فيه بقلوب معتقده للانصاف يهدكم الله.ثم أقبل على النصارى فقال لهم: و أنتم قلتم: إن القديم - عزوجل - اتحد بالمسيح ابنه، فما الذى أردتموه بهذا القول؟ أردتم أن القديم صار محدثا لوجود هذا المحدث الذى هو عيسى، أو المحدث الذى هو عيسى يصار قديما لوجود القديم الذى هو الله؟ أو معنى قولكم: إنه اتحد به بأنه اختصه بكرامه لم يكرم بها أحدا سواه؟فإن أردتم أن القديم صار محدثا فقد أبطلتم؛ لأن القديم محال أن ينقلب فيصير محدثا!و إن أردتم أن المحدث صار قديما فقد أحلتم؛ لأن المحدث محال أن يصير قديما!و إن أردتم أنه اتحد به بأنه اختصه و اصطفاه على سائر عباده فقد أقررتم بحدوث عيسى، و بحدوث المعنى الذى اتحد به من أجله؛ لأنه إذا كان عيسى محدثا، و كان الله اتحد به بأن أحدث به معنى صار به أكرم الخلق عنده فقد صار عيسى، و ذلك معنى محدثين، و هذا خلاف ما بدأتم تقولونه.فقالت النصارى: يا محمد،إن الله لما أظهر على يد عيسى من الأشياء العجيبه ما [صفحه ۲۳۱] أظهره فقد اتخذه ولدا على جهه الكرامه، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و آله: فقد سمعتم ما قلته لليهود فى هذا المعنى الذى ذكرتموه، ثم أعاد صلى الله عليه و آله ذلك كله، فسكتوا إلا رجلا واحدا منهم قال له: يا محمد، أو لستم تقولون:

إن إبراهيم خليل الله؟! قال: قد قلنا ذلک، قال: فإذا قلتم فلم منعتمونا من أن نقول: إن عيسى ابن الله؟ قال رسول صلى الله عليه و آله: إنهما لن يشتبها؛ لأن قولنا: إبراهيم خليل الله إنما هو مشتق من الخله، و الخله إنما معناها الفقر و الفاقه، فقد كان خليلا إلى ربه فقيرا، و إليه منقطعا، و عن غيره متعففا معرضا مستغنيا، و ذلک لما اريد قذفه فی النار فرمی به فی المنجنيق، فبعث الله جبرائيل فقال له: أدرک عبدی، فجاء فلقيه فی الهواء، فقال له: کلفنی ما بدا لک فقد بعثنی الله لنصرتک.فقال إبراهيم «حسبی الله، و نعم الوکيل» إنی لا۔ أسأل غيره، و لا حاجه لی إلا إليه، فسماه خليله، أی فقيره و محتاجه، و المنقطع إليه عمن سواه، و إذا جعل معنی ذلک من الخله، و هو: أنه قد تخلل معانيه و وقف علی أسرار لم يقف عليها غيره کان الخليل معناه العالم به و بأموره، و لا يوجب ذلک تشبيه الله بخلقه، ألا ترون أنه إذا لم ينقطع إليه لم يکن خليله، و إذا لم يعلم بأسراره لم يکن خليله؟! و إن من يلده الرجل و إن أهانه و أقصاه لم يخرج عن أن يکون ولده؛ لأن معنی الولاده قائم به.ثم إن وجب لأنه قال لابراهيم: «خليلی» أن تقيسوا أنتم فتقولوا: بأن عيسی ابنه أيضا وجب أيضا کذلک أن تقولوا لموسی: إنه ابنه، فإن الذی معه من المعجزات لم يکن بدون ما کان مع عيسی، فقولوا: إن موسی أيضا ابنه.و أن يجوز أن تقولوا علی هذا المعنی: إنه شيخه، و عمه، و رئيسه، و أميره، کما قد ذکرته لليهود.فقال بعض لبعض:

و فی الکتب المنزله: أن عیسی قال: أذهب إلی أبی و أبیکم. فقال رسول الله صلی الله علیه و آله: فإن کنتم بذلک تعملون فإن فیه: أذهب إلی أبی و أبیکم، فقالوا: إن جمیع الذین خاطبهم عیسی کانوا أبناء الله، کما کان عیسی من الوجه الذی کان عیسی فیه ابنه. [صفحه ۲۳۲] ثم إن ما فی هذا الکتاب مبطل علیکم هذا الذی زعمتم أن عیسی من وجهه الاختصاص کان ابنا به، لأنکم قلتم: إنما قلنا لأنه ابنه اختصه بما لم یختص به غیره، و أنتم تعلمون أن الذی خص به عیسی لم یخص به هؤلاء القوم الذین قال لهم عیسی: أذهب إلی أبی و أبیکم.فبطل أن یکون الأختصاص، لیس لأنه قد ثبت عندکم بقول عیسی لمن لم یکن له مثل اختصاص عیسی، و أنتم إنما حکیتم لفظه «عیسی» و تأولتموها علی غیر وجهها؛ لأنه إذا قال: «أذهب إلی أبی و أبیکم» فقد أراد غیر ما ذهبتم إلیه و نحلتموه، و ما یدریکم لعله عنی: أذهب إلی آدم أو إلی نوح، و أن الله یرفعنی إلیهم و یجمعنی معهم، و آدم أبی و أبوکم، و کذلک نوح، بل ما أراد غیر هذا.فسکت النصاری و قالوا: ما رأینا کالیوم مجادلا و لا مخاصما مثلک و سننظر فی امورنا.ثم أقبل رسول الله صلی الله علیه و آله علی الدهریه، فقال: و أنتم الذی دعاکم إلی القول بأن الأشیاء لابد و لها، و هی دائمه لم تزل و لا تزال؟!فقالوا: لأنا لا نحکم إلا بما نشاهد، و لم نجد للأشیاء حدثا فحکمنا بأنها لم تزل! و لم نجد لها انقضاء و فناء فحکمنا بأنها لا تزال!فقال رسول الله

صلى الله عليه و آله: أفوجدتم لها قدما، أم وجدتم لها بقاء أبد الآباد؟ فإن قلتم: إنكم وجدتم ذلك أنهضتم لأنفسكم أنكم لم تزالوا على هيئتكم و عقولكم بلا نهايه، و لا تزالون كذلك. و لئن قلتم هذا دفعكم العيان، و كذبكم العالمون و الذين قالوا: بل لم نشاهد لها قدما و لا لقاء أبد الآباد.قال رسول الله صلى الله عليه و آله: فلم صرتم بأن تحكموا بالقدم و البقاء دائما لأنكم لم تشاهدوا، و حدوثها و انقضاؤها أولى من تارك التميیز لها مثلكم، فيحكم لها بالحدوث، و الانقطاع، لأنه لم يشاهد لها قدما و لا بقاء أبد الآباد. أو لستم تشاهدون الليل و النهار و أحدهما بعد الآخر؟فقالوا: نعم. [صفحه ۲۳۳] فقال: أترونهما لم يزالا و لا يزالان؟فقالوا: نعم.فقال: أفيجوز عندكم اجتماع الليل و النهار؟فقالوا: لا.فقال صلى الله عليه و آله: فإذا منقطع أحدهما عن الآخر، فيسق أحدهما و يكون الثانى جاريا بعده.قالوا: كذلك هو.قال: فقد حكمتم بحدوث ما تقدم من ليل و نهار لم تشاهدوهما، فلا تنكروا الله قدرته. ثم قال صلى الله عليه و آله: أتقون: ما قبلكم من الليل و النهار و متناه أم غيره متناه؟ فإن قلتم: إنه غير متناه فقد وصل إليكم آخر بلا نهايه أوله. و إن قلتم متناه فقد كان ولا شىء منهما.قالوا: نعم.قال لهم: أقلتم إن العالم قديم غير محدث، و أنتم عارفون بمعنى ما أقررتم به و بمعنى ما جحدتموه؟قالوا: نعم.قال رسول الله صلى الله عليه و آله: فهذا الذى تشاهدونه من الأشياء بعضه إلى بعض يفتقر؛ لأنه لا قوام للبعض إلا بما يتصل به، كما نرى البناء محتاجا بعض أجزائه إلى بعض، و

إلا لا يتسق و لا يستحكم، و كذلک سائر ما نرى.و قال صلى الله عليه و آله أيضا: فإذا كان هذا المحتاج بعضه إلى بعض لقوته و تمامه هو القديم فأخبرونى بأنه لو كان محدثا كيف كان يكون؟ و ماذا كانت صفته؟ فبهتوا، و علموا أنهم لا يجدون للمحدث صفه يصفونه بها إلا و هى موجوده فى هذا الذى زعموا أنه قديم. فوجموا و قالوا: سننظر فى أمرنا.ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه و آله على الثنويه الذين قالوا: «النور و الظلمه هما المدبران»، فقال صلى الله عليه و آله: و أنتم فما الذى دعاكم إلى ما قلتموه من هذا؟ [صفحه ۲۳۴] فقالوا لأنا وجدنا العالم صنفين: خيرا و شرا، و وجدنا الخير ضد للشر، فأنكرنا أن يكون فاعل واحد يفعل الشىء و ضده، بل لكل واحد منهما فاعل. ألا ترى أن الثلج محال أن يسخن، كما أن النار محال أن تبرد، فأثبتنا لذلک صانعين قديمين ظلمه و نورا؟!فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و آله: أفلستم قد وجدتم سوادا و بياضا و صفره و خضره و زرقه؟ و كل واحده ضد لسائرها؛ لاستحاله اجتماع مثلين منهما فى محل واحد، كما كان الحر و البرد ضدين؛ لاستحاله اجتماعهما فى محل واحد؟ قالوا: نعم.قال صلى الله عليه و آله: فهلا أثبتم بعدد لون صانعا قديما ليكون فاعل كل ضد من هذه الألوان غير فاعل الضد الآخر؟ فسكتوا!ثم قال صلى الله عليه و آله: فكيف النور و الظلمه، و هذا من طبعه الصعود، و هذه من طبعها النزول؟! أرأيتم لو أن رجلا أخذ يمشى نحو الشرق و آخر نحو الغرب أكان يجوز عندكم أن

يلتقيا ما داما سائرين على وجهيهما؟قالوا: لا.قال صلى الله عليه و آله: فوجب أن لا يختلط النور بالظلمه؛ لذهاب كل واحد منهما فى غير جهه الآخر، فكيف وجدتم حدوث هذا العالم من امتزاج ما هو محال أن يمتزج؟!بل هما مدبران جميعا مخلوقان. فقالوا: سننظر فى امورنا.ثم أقبل رسول الله على مشركى العرب، فقال صلى الله عليه و آله: و أنتم فلم عبدتم الأصنام من دون الله؟ فقالوا: نتقرب بذلك إلى الله تعالى.فقال صلى الله عليه و آله: أو هى سامعه مطيعه لربها، عابده له حتى تتقربوا بتعظيمها إلى الله؟قالوا: لا.قال صلى الله عليه و آله: فأنتم الذين نحتموها بأيديكم؟قالوا: نعم.قال صلى الله عليه و آله: فلئن تعبدكم هى - لو كان يجوز منها العباده - أحرى من أن تعبدوها! إذن لم يكن أمركم بتعظيمها من هو العارف بمصالحكم و عواقبكم و الحكيم فى ما يكلفكم. [صفحه ۲۳۵] قال الامام عليه السلام: فلما قال رسول الله صلى الله عليه و آله هذا القول اختلفوا:فقال بعضهم: إن الله قد حل فى هياكل رجال كانوا على هذه الصوره، فصورنا هذه الصور نعظمها لتعظيمنا تلك الصور التى حل فيها ربنا.و قال آخرون منهم: إن هذه صور أقوام سلفوا كانوا مطيعين لله قبلنا، فمثلنا صورهم و عبدناها تعظيما لله.و قال آخرون منهم: إن الله لما خلق آدم و أمر الملائكه بالسجود له كنا نحن أحق بالسجود لآدم من الملائكه، ففاتنا ذلك، فصورنا صورته، فسجدنا تقربا إلى الله، كما تقرب الملائكه بالسجود لآدم إلى الله تعالى. و كما أمرتم بالسجود بزعمكم إلى جهه مكه، ففعلتم، ثم نصبتم فى غير ذلك البلد بأيديكم محاريب سجدتم إليها، و قصدتم الكعبه إلى الله عزوجل

لا إليها.فقال رسول الله: أخطأتم الطريق و ضللتم – و هو يخاطب الذين قالوا: إن الله يحل فی هياكل رجال كانوا علی هذه الصور التی صورناها، فصورنا هـذه الصور نعظمها لتنظيمنا لتلك الصور التی حل فيها ربنا، فقـد وصـفتم ربكم فی شـی ء حتی يحيط به ذاک الشـی ء؟! فأی فرق بينه إذا و بين سائر ما يحل فيه من لونه و طعمه و رائحته و لينه و خشونته و ثقله و خفته؟ و لم صار هذا المحلول فيه محـدثا و ذلك قـديما دون أن يكون ذلك محدثا و هذا قديما؟ و إذا و صـفتموه بصـفه المحدثات فی الحلول فقد لزمكم أن تصـفوه بـالزوال و الحـدوث! فصـفوه بالفنـاء؛ لأـن ذلك أجمع من صـفات الحال و المحلول فيه، و جميع ذلك متغير الذات.فإن كان لم يتغير ذات البارئ تعالی بحلوله فی شـی ء جاز أن لا يتغير بأن يتحرک، و يسـكن، و يسود، و يبيض، و يحمر، و يصـفر. و تحلله الصـفات التی تتعـاقب علی الموصوف بهـا حتی يكون فيه جميع صـفات المحـدثين. تعـالی الله عن ذلـك علو كبيرا.ثم قال رسول الله صـلی الله عليه و آله: فإذا بطل ما ظننتموه من أن الله يحل فی شی ء فقد فسد ما بنيتم عليه قولكم، فسكت القوم، و قـالوا: سـننظر فی امورنـا.ثم أقبـل رسول الله علی الفريق الثـانی، فقال: أخبرونا عنكم إذا عبـدتم صور من كان [صـفحه ۲۳۶] يعبـد الله، فسـجدتم لهـا، وصـليتم فوضـعتم الوجوه الكريمه علی التراب بالسـجود لهـا فما الـذی أبقيتم لرب العالمين؟! أما علمتم أن من حق من يلزم تعظيمه و عبادته أن لا يساوی به عبده؟! أرأيتم ملكا أو عظيما إذا سويتموه بعبده فی التعظيم و

الخضوع و الخشوع أيكون فى ذلك وضع من الكبير كما يكون زياده فى تعظيم الصغير؟! فقالوا: نعم.قال صلى الله عليه و آله: أفلا تعلمون أنكم من حيث تعظمون الله بتعظيم صور عباده المطيعين له تزرون على رب العالمين؟! فسكت القوم بعد أن قالوا: سننظر فى أمرنا.ثم قال رسول الله صلى الله عليه و آله للفريق الثالث: لقد ضربتم لنا مثلا و شبهتمونا بأنفسكم و لسنا سواء، و ذلك أنا عباد الله مخلوقون، نأتمر له فى ما أمرنا، و ننزجر عما زجرنا، و نعبده من حيث يريد منا.فإذا أمرنا بوجه من الوجوه أطعناه، و لم نتعد إلى غيره مما لم يأمرنا و لم يأذن لنا؛ لأنا لا ندرى لعله إن أراد منا الأول فهو يكره الثانى، و قد نهانا أن نتقدم بين يديه، فلما أمرنا أن نعبده بالتوجه إلى الكعبه أطعناه، ثم أمرنا بعبادته بالتوجه نحوها فى سائر البلدان فأطعناه، و لم نخرج فى شى ء من ذلك عن اتباع أمره.و الله حيث أمر بالسجود لآدم لصورته التى هى غيره، فليس لكم أن تقيسوا ذلك عليه؛ لأنكم لا تدرون لعله يكره ما تفعلون، إذ لم يأمركم به.ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه و آله: أرأيتم لو أذن لكم رجل دخول داره يوما بعينه ألكم أن تدخلوها بعد ذلك بغير أمره؟! أو لكم أن تدخلوا دارا له اخرى مثلها بغير أمره؟! أو وهب لكم ثوبا من ثيابه أو عبدا من عبيده أو دابه من دوابه، ألكم أن تأخدوا ذلك؟ قالوا: نعم.قال صلى الله عليه و آله: فإن لم تأخذوه ألكم أخذ آخر مثله؟قالوا: لا، لأنه لم يأذن لنا فى الثانى كما أذن لنا فى الأول.قال صلى

الله علیه و آله: فأخبرونی، الله أولی بأن لا یتقدم علی ملکه بغیر أمره أو بعض المملوکین؟ [صفحه ۲۳۷] قالوا: بل الله أولی بأن لا یتصرف فی ملکه بغیر إذنه.قال صلی الله علیه و آله: فلم فعلتم؟ و متی أمرکم بالسجود لهذه الصور؟فقال القوم: سننظر فی امورنا، و سکتوا.و قال الامام الصادق علیه السلام: فوالذی بعثه بالحق نبیا ما أتت علی جماعتهم إلا ثلاثه أیام حتی أتوا رسول الله صلی الله علیه و آله فأسلموا، و کانوا خمسه و عشرین رجلا من کل فرقه خمسه، و قالوا: ما رأینا مثل حجتک یا محمد، نشهد إنک رسول الله [۳۶۰] . [صفحه ۲۳۹]

المبلغ و تبلیغه

اشاره

(یا أیها الرسول بلغ ما أنزل إلیک من ربک و إن لم تفعل فما بلغت رسالته و الله یعصمک من الناس إن الله لا یهدی القوم الکافرین) [۳۶۱] لقد أمر الله محمدا صلی الله علیه و آله بالانذار، و التبشیر، و الدعوه، و التبلیغ، و إن اختلف المقصود بکل منها. فالمقصود بالانذار: الکفار و المشرکون. و المقصود بالتبشیر: المؤمنون. و المقصود بالدعوه: کلا الفریقین. و المقصود بالتبلیغ: المسلمون. فمحمد صلی الله علیه و آله هو المنذر، و المبشر، و الداعی، و المبلغ بلسان القرآن.

یا أیها الرسول

خاطب الله محمدا صلی الله علیه و آله فی هذه الآیه بلقب الرسول، و لم یلقبه بذلک فی کتابه إلا فی آیه واحده اخری، أراد بها تسلیه رسوله؛ لحزنه بما کان یری من مسارعه بعض الناس فی الکفر، فقال تعالی: (یا أیها الرسول لا یحزنک الذین یسارعون فی الکفر...) [۳۶۲] . [صفحه ۲۴۰] و القاسم المشترک بین الآیتین: اختصاص المضمون فی کل منهما بالرسول، و لا یشرک معه غیره، فإن التبلیغ من وظائف الرسول خاصه. کما أن الحزن للذین یسارعون فی الکفر یختص بالرسول: إما لأجل رحمته بهم، أو لأنه یخطر فی باله أنه مقصر فی رسالته، أو لکلاهما، فبشره الله بانتفاء ذلک.

بلغ ما أنزل إلیک من ربک

أمر الله رسوله بتبلیغ ما انزل علیه من قبل، و إن الأمر یتعلق بتبلیغ حکم لم یکن له نظیر، لا قبل ذلک، و لا بعده. فإن سنه الله کانت علی إنزال الأحکام فقط، و اختیار ساعه التبلیغ کان بید النبی صلی الله علیه و آله فی أی وقت یراه صالحا لذلک، فلم یؤمر النبی، بتبلیغ حکم من جانب ربه سوی ما فی هذه الآیه، حیث أنزل الله علیه الحکم أولا، ثم أمر بتبلیغه ثانیا.و یفید ذلک: أن ما انزل إلی الرسول کان من أهم الاسس الدینیه عند الله، حیث خصصه بشی ء دون سائر الأحکام، و هو: أن ساعه تبلیغه قد حددت من جانب ربه عزوجل.خصوصیات فی الآیه، و تشهد علی أن الحکم کان محل اهتمام الرب عزوجل:منها: إضافه «ما أنزل» إلی «کاف» الخطاب، حیث لم یطلق، و لم یقل: بلغ ما أنزل.و منها: إضافه کلمه «الرب» إلی «کاف» الخطاب، فلم یعبر عن ذاته المقدسه من دون إضافه، فلم یقل: «ما انزل

إليك من الرب»، و «من الله»، فأبى الله – عزوجل – إلا إسناد نفسه إلى رسوله.و منها: تصدير الآيه بقوله: يا أيها الرسول، حيث لم يقل: يا أيها النبى، فإن الواجب على الرسول الرساله.و منها: قوله تعالى: (و إن لم تفعل فما بلغت رسالته) فإنه يفيد: أن ذلك الحكم الذى انزل إلى الرسول له الأصاله فى دين الله عندالله، بحيث لو لم يكن الرسول يبلغه لما كان قائما بواجب الرساله. [صفحه ۲۴۱] و هنا يتوجه سؤال: ما هو هذا الحكم الذى له هذا الاهتمام عند الله، و الذى له الأصاله فى دينه بحيث إذا لم يبله لم يقم بواجب الرساله؟ سيما بعد أن عرفنا أن الآيه نزلت على رسول الله فى الأيام الأخيره من حياته المقدسه، بعد أن كان مبلغا لجميع الأحكام، مؤديا رسالته الكريمه زهاء ثلاث و عشرين سنه، و كانت الشريعه يومئذ منسقه، و أحكامها واصله، و قواعدها مشيده.فالصلاه كانت قائمه، و الزكاه مفروضه، و رمضان يصام، و البيت يحج إليه، و الحلال قد بين، و الحرام قد اعلن، فلم يعرف شى ء من الأحكام النازله من جانبه تعالى إلا و قد بلغه الرسول و قام برسالته فيه فما هو ذلك الحكم الذى استحق عند الله هذا التأكيد، و قد اقتضى الحض على تبليغه هذا الوعيد؟! و قد كان الرسول صلى الله عليه و آله صرف حياته المقدسه فى التبليغ سنين و أعواما.

و الله يعصمک من الناس

تفيد هذه الجمله: أن الرسول كان يرى أنه غير معصوم من الناس إذا بلغ ما انزل إليه، فكان يترصد وقتا يعصم فيه من الناس ليستطيع تبليغ ما انزل إليه، و إذا عرفنا أن المقصود بالتبليغ هم المسلمون يزيد العجب، و

تشـتد الحيره؛ و ذلک لأن الرسول لم یکن یری نفسه مسـتطیعا تبلیغ هذا الحکم للمسـلمین!و هلا کان صـحابته الکبار و أخصاؤه الکرام قادرین علی أن یعصـموه من الناس؟ تلک العصـبه التی کانوا یضـحون بأنفسهم فی سبیله، و یتسابقون إلی الشهاده لحفظ حیـاته، فکیف لمی قـدروا أن یعصـموه لیکون بحـاجه إلی العصـمه من جانب القـدره الالهیه الکبری؟!ثم إنه لم یعرف من حیاه النبی صـلی الله علیه و آله و سـیرته کونه یخشـی فی دعوته الکفار، فضـلا عن أن یخشی فی تبلیغه حکما للمسلمین، و الحال أن تبلیغ ذلک الحکم کان فی عصـر قوه الاسـلام و شوکته، حینما کان الناس یـدخلون فی دین الله أفواجا.و من الجـدیر بالذکر: أن «ال» التی تحلی بها کلمه «ناس» تـدل علی العهد، لبعد [صـفحه ۲۴۲] کونها للاسـتغراق، و تفید الناس المعهودین الذین یعرفهم الرسول، و هم کانوا من المسـلمین.فقد تبلور من جمیع ذلک بأن الآیه الکریمه تخبرنا بنزول حکم و دسـتور عظیم من جانب الله تعالی، و کان قبوله صـعبا علی اناس من صـحابته، بحیث کانوا یمنعونه عن التبلیغ، حیث یرون ذلک الحکم معارضا لمصالحهم، و کـان النبی صـلی الله علیه و آله یعرف ذلـک، فکان ینتظر فرصه، و یترصـد ساعه یسـتطیع فیها تبلیغ ذلک الحکم.کما تبین أن الحکم کان سـیاسا دنیویا، و إلا ما کان معارضا لمصالح اناس، فقد جاء الأمر من الله بتبلیغه مشتملا علی التهدید، بأنه لو لم یفعل لما بلغ رسالته، و کان الخطاب محتویا لوعد بأن الله یعصـمه من الناس.فقام الرسول صلی الله علیه و آله بتبلیغ ذلک الحکم، و لم یؤخر، و کان ذلک فی یوم الغدیر، و من المعلوم أن نص یوم الغدیر

نص قطعی لاريب فی ثبوته، رواه أكثر من مائه صحابی، فقد بلغ حد التواتر فی جميع القرون الاسلاميه. و قد سمعت اهتمام الله تعالی بالدستور الذی أوحی إلی رسوله، فأفاد صلی الله عليه و آله به و بلغ، و إليک التفصيل:كان اليوم قائضا، شديد الحر، و النبی صلی الله عليه و آله نازل فی غدير خم، راجع من حجه الوداع، و وفود الحج الزاخره فی عرض الصحراء توشک أن تتفرق إلی مذاهبها، كل جمع إلی داره و وطنه.هناک اندفع صوت مؤذن النبی صلی الله عليه و آله يدعو الناس من سبلهم المتفرقه إلی درجات الغدير، فاجتمع الناس من هنا و من هناک، جموعا تزحم الرحب الفسيح. فوصل من تأخر عن الركب، و رجع من تقدم، فصلی بهم رسول الله صلی الله عليه و آله صلاه الظهر، ثم صنع له منبر من أحداج الابل رقاه النبی صلی الله عليه و آله، و علی دونه بمرقاه علی استشراف العيون، و أرهاف الأسماع، و تتابع الأعناق.فبدأ النبی صلی الله عليه و آله بالخطبه بصوته السماوی الحنون: يا أيها الناس، إنی يوشک أن ادعی فاجيب، و إنی مسؤول و إنكم مسؤولون، فمادا أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنک بلغت و جاهدت و نصحت، فجزاک الله خيرا. [صفحه ۲۴۳] ثم قال صلی الله عليه و آله: ألستم تهشدون أن لا إلا الله و أن محمدا عبده و رسوله، و أن جنته حق، و أن ناره حق، و أن الموت حق، و أن البعث حق بعد الموت، و أن الساعه آتيه لا ريب فيها، و أن الله يبعث من فی القبور؟ قالوا: بلی، نشهد بذلک.قال صلی الله عليه و آله: اللهم

اشـهد، مؤكـده ثلاثا.ثم قال صـلی الله علیه و آله: إن الله مولای و أنا مولی المؤمنین، و أنا أولی بهم من أنفسـهم. ثم أخذ بضـبع علی فقال: من کنت مولاه فهـذا علی مولاه، اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و انصـر من انصـره، و اخـذل من خـذله، و أدر الحق معه حیثما دار.یا أیها الناس، أنا فرطکم، و إنکم واردون علی الحوض، أعرض مما بین بصـری إلی صـنعاء فیه عدد النجوم قـد حـان من فضه، و إنی سـائلکم حین تردون علی الحوض، عن الثقلین کیف تخلفونی فیهمـا: الثقـل الأکبر کتاب الله عزوجل، سبب طرفه بیـد الله تعالی و طرفه بأیدیکم فاستمسـکوا به، لا تضـلوا و لا تبدلوا، و عترتی أهل بیتی، فإنه قد نبأنی اللطیف الخبیر: أنهما لن یفترقا حتی یردا علی الحوض... [۳۶۳] .قوله صلی الله علیه و آله: «إنی یوشک أن ادعی فاجیب» إخبار بتأسیس الحکم لما بعـده، حکما شـرعیا دیمو قراطیا، و لیس بدیکتاتوری.قوله صـلی الله علیه و آله: «إنی مسؤول» فقد کان مسؤولا عندالله بتبلیغ أمره.قوله صـلی الله علیه و آله: «و إنکم مسؤولون» إذ المسـلمون کلهم مسؤولون بإطـاعته الله و إطـاعه نبیه، و إطـاعه الأمر الـذی صدر منهما.

اهتمام الرسول بتبلیغ ما انزل إلیه من ربه

۱- أمر الرسول صـلی الله علیه و آله عنـد إراده تبلیغ مـا انزل إلیه من ربه بإرجـاع السـابقین من [صـفحه ۲۴۴] الرکب، ثم صبره صلی الله علیه و آله إلی أن وصـل المتأخرون منهم، حتی اجتمعوا جمیعا.۲- بعد حصول اجتماع القوم لم یتأخر فی القیام بالتبلیغ و لو بمقدار کسر سوره الحر، بل تقدم و أسرع، و خطب فی وقت الهاجره.۳- أخبر فی مبتدأ کلامه بأجلی التعبیر بقرب وفاته

و دنو أجله، ليعرفوا لزوم التبليغ عليه، مخافه أن يرتحل عن الدنيا و لم يبلغ ما انزل إليه من ربه، فإن تبليغ ما انزل لا يحصل إلا بما صنعه، فكان لا يرجو أن يتحقق بعد ذلك نظير ذلك الاجتماع فی حياته المقدسه.۴- أخبر عن مسؤوليته أمام ربه تعالی، أولا ثم أخبر عن مسؤوليه جميع المسلمين أمام ربهم؛ ليعرفوا الاشتراک فی المسؤوليه، و لكن مسؤوليه الرسول صلی الله عليه و آله مسؤوليه الراعی، و مسؤوليه المسلمين مسؤوليه الرعيه، فكما أنه مسؤول عندالله عن التبليغ فالمسلمون كلهم مسؤولون عنده عن القبول و الاطاعه.۵- أخذ منهم الاقرار بأنه بلغ و جاهد و نصح، ليعرفوا أن تبليغ ما انزل إليه من ربه فی نصب المولی عليهم بعده أمر من قبل ربه، و أنه جزء من واجبات الرساله، و أنه نصيحه لهم.۶- ابتدأ فی كلامه بذكر اسس الاسلام و عمده، مثل: وحدانيه الله، و أنه رسول الله؛ ليعرفوا أن الذی امر بتبليغه من اسس الاسلام و عمده.۷- ثم أخذ منهم الاقرار بأن الجنه حق، و النار حق، و الموت حق، و البعث حق، و أن الساعه آتيه لاريب فيها، و أن الله يبعث من فی القبور.ثم أكد ذلك بقوله: اللهم اشهد - ثلاثا - تذكيرا لهم بالبشاره و الانذار، فإنه البشير لمن أطاع الله، و النذير لمن عصی الله؛ حتی تلين قلوب المنافقين الطغاه، و يقربهم إلی طاعه الله، لعلهم يهتدون عند حصول الوثوق لهم بأنهم يموتون، و أنهم يبعثون بعد الموت، فالجنه للمطيعين، و النار للعاصين.و قد تكررت كلمه التحقيق فی قرائن كلامه صلی الله عليه و آله.۸- ثم صدع بولايه الله تعالی عليه، و أشاد بولايه نفسه المقدسه

على المسلمين، [صفحه ۲۴۵] لم يكتف بذلك، بل تفضل بتفسير الولايه من القرآن بقوله: «أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم»، ثم صدع بولايه على بن أبى طالب بمثل ما له من الولايه، فعلى عليه السلام أولى بالمؤمنين من أنفسهم بعد رسول الله صلى الله عليه و آله؛ لأن لفظ «المولى» استعمل فى كلامه أربع مرات كلها بمعنى واحد، فقوله صلى الله عليه و آله: «الله مولاى» يفيد المعنى الذى يفيد قوله: «و أنا مولى المؤمنين» و على بن أبى طالب عليه السلام مولى المؤمنين بنفس ذلك المعنى، فهو مفترض الطاعه و واجب الاطاعه، كما أن الله كذلك، و أن الرسول كذلك. فولاه الخلق ثلاثه الله، و رسوله، و على بن أبى طالب.و هذه الولايه لها مراتب ثلاث: الله ولى الرسول و على و الخلق، و الرسول ولى على و الخلق، و على ولى الخلق، و إن ولايه على من ولايه الرسول، و ولايه من ولايه الله.۹- دعا لعلى بعد تبليغ ولايته، و النص على خلافته بدعاء يختص بالزعماء و القاده، باعتبار زعامتهم و قيادتهم لامتهم، لا باعتبار شخصهم، فقال صلى الله عليه و آله: اللهم وال من والاه، و عاد من عاداه، و انصر من نصره، و اخذل من خذله، ثم أكد دعاءه لعلى بدعاء يلزم جميع المسلمين اتباعه، ولا يجوز لاحد التنحى عنه، فقال صلى الله عليه و آله: و أدر الحق معه حيثما دار.و بهذا الدعاء تبين الرشد من الغى، و عرفت الفرقه الناجيه، فالناجى من سلك سبيل على و الضال من انحرف عن سبيله. إذن الحق يدور مع على حيثما دار.۱۰- و فى كلامه أشار إلى الثقلين الباقيين بعده: كتاب الله، و عترته أهل

بیته، فهم عدل لکتاب الله، و علی منهم. و قد صرح مره اخری بأن البعث حق فی ختام کلامه؛ لیجعله ضامنا لاجراء أوامره و الدستور الذی بلغه، فقال صلی الله علیه و آله: إنی سائلکم حین تردون علی الحوض، فإن الضامن لاجراء أحکام محمد صلی الله علیه و آله غیر مستعجل، و هو الآخره، إذ من المستحیل أن یهرب أحد من عقاب الله و کان له سعه وقت لأن یتوب، و ذلک غایه فی الرحمه. [صفحه ۲۴۶]

وحده البدایه و النهایه

کان نص یوم الانذار فی بدایه حیاه محمد صلی الله علیه و آله النبویه، و النص الذی امر بتبلیغه فی أخریات حیاته المقدسه، فالمبدأ و المنتهی فی کتاب الله و فی کلام محمد صلی الله علیه و آله واحد، فأقواله و سیرته غیر متغیره و لا متبدله.

سخط النفاق علی التبلیغ

و فی السیره الحلبیه: لما شاع قوله صلی الله علیه و آله: «من کنت مولاه فعلی مولاه» فی سائر الأمصار و طار فی جمیع الأقطار بلغ الحرث بن النعمان الفهری، فقدم المدینه و أناخ راحلته عند باب المسجد، فدخل و النبی صلی الله علیه و آله جالس و حوله أصحابه، فجاء حتی جثا بین یدیه، ثم قال: یا محمد، إنک أن نشهد أن لا إله إلا الله و أنک رسول الله فقبلنا ذلک منک، و إنک أمرتنا أن نصلی فی الیوم و اللیله خمس صلوات، و نصوم شهر رمضان، و نزکی أموالنا، و نحج البیت فقبلنا ذلک منک، ثم لم ترض بهذا حتی رفعت بضبعی ابن عمک ففضلته علینا، و قلت: «من کنت مولاه فعلی مولاه» فهذا شی ء من الله أو منک؟! فاحمرت عینا رسول الله صلی الله علیه و آله و قال: والله الذی لا إله إلا هو إنه من الله و لیس منی، قالها ثلاثا للحرث.فقام الحرث و هو یقول: اللهم إن کان هذا هو الحق من عندک (و فی روایه: اللهم إن کان ما یقول محمد حقا) فأرسل علینا حجاره من السماء، وائتنا بعذاب ألیم.فوالله ما بلغ المسجد حتی رماه بحجر من السماء فوقع علی رأسه فخرج من دبره فمات، و أنزل الله (سأل سائل بعذاب واقع للکافرین لیس له دافع) [۳۶۴] [۳۶۵] . [

المناشده بالنص

خطب النـاس أميرالمؤمنين على بن أبى طـالب عليه السـلام فى الرحبه و قال: انشـد الله امرءا نشـده الاسـلام، سـمع رسول الله يوم غدير خم آخذا بيدى يقول: ألست أولى بكم – يا معشـر المسـلمين – من أنفسـكم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال عليه السلام: من كنت مولاـه فعلى مولاـه، اللهم وال من والاـه، و عـاد من عـاداه، و انصـر من نصـره، و اخـذل من خـذله، فقام بضـعه عشـر رجلا فشـهدوا، و كتم قوم فمـا فنوا من الـدنيا حتى عموا أو برصوا.و جـاء رهـط إلى على بالرحبه فقالوا: السـلام عليك يا مولانا، فقال: كيف أكون مولاكم و أنتم قوم عرب؟! قالوا: سمعنا رسول الله صلى الله عليه و آله يوم غدير خم يقول: من كنت مولاه فهذا على مولاه.قال الراوى: فلما مضوا أتبعتم، فسألت من هؤلاء؟ قالوا: نفر من الأنصار فيهم أبوأيوب الأنصارى [۳۶۶] . [صفحه ۲۴۹]

الولى و ولايته المطلقه

اشاره

(إنمـا وليكم الله و رسـوله و الـذين يقيمـون الصـلوه و يؤتون الزكوه و هم راكعون – و من يتول الله و رسوله و الـذين آمنوا فـإن حزب الله هم الغالبون) [۳۶۷] .و من المناصب التى أعطاها الله لمحمد صـلى الله عليه و آله: الولايه العامه المطلقه على المؤمنين، فهو ولى على النـاس كافه بالأولويه القطعيه، كما تكون هـذه الولايه لله تعالى، فهو الولى المطلق كما يكون الله تعالى كـذلك. و الفرق: أن ولايه الله على البشـر ذاتيه تكوينيه، و ولايه محمد صـلى الله عليه وسلم على البشر بأمر من الله و تشريعه. و تشريعه هذه الولايه قوله تعالى: (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم...) [۳۶۸] .فله صلى الله عليه و آله ولايه على كل مؤمن ما لا يكون له

على نفسه، فـالنبى عليهم السـلام واجب الاطـاعه على جميع المؤمنين، كمـا أن الله كـذلك، فوجوب طـاعته كوجوب طاعه الله.و يشـهد على ذلـك قـوله تعـالى: (... أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولى الأـمر منكم...) [۳۶۹] فمن أطـاعه فقـد أطاع الله تعالى. [صفحه ۲۵۰] ثم إنى لم أعثر على مورد عمل النبى صـلى الله عليه و آله بهذه الولايه سوى فى قصه أمره بهدم مسـجد ضرار، قال الله تعالى: (و الذين اتخذوا مسـجدا ضـرارا و كفرا و تفريقا بين المؤمنين و إرصادا لمن حارب الله و رسوله من قبل و ليحلفن إن أردنا إلا الحسـنى والله يشـهد إنهم لكاذبون - لا تقيم فيه أبـدا...) [۳۷۰] .و إليـك ملخص قصه المسـجد: إن المنافقون اتفقوا و بـايعوا عـامر الراهب - ذلك الـذى سـماه رسول الله بالفاسق - و جعلوه أميرا عليهم، فقال لهم: الرأى أن أغيب عن المـدينه؛ لئلا أتهم إلى أن يتم تـدبيركم، و كاتبوا «كيدر» صاحب دومه الجندل ليقصد المدينه، فأوحى الله إلى رسوله و عرفه بما أجمعوا عليه من أمره، و أمره بالمسـير إلى تبوك، فلمـا صـح عزمه على الرحله إلى تبوك عمـد هؤلاء المنافقون فبنوا خارج المـدينه مسـجدا يريـدون الاجتماع فيه، و يوهمون أنه للصـلاه، و إنما كان ليتجمعوا فيه ليتموا تدبيرهم، و يقع هناك ما يسـهل به لهم ما يريدون، فجاء جماعه منهم إلى رسول الله صـلى الله عليه و آله و قالوا يا رسول الله: إن بيوتنا قاصيـه عن مسـجدك، و إنا نكره الصلاه من غير جماعه، و يصـعب علينا الحضور و قـد بنينا مسـجدا، فإن رأيت أن تقصده و تصـلى فيه؛ لنتيمن و نتبرك بالصـلاه فى موضـع مصلاك حتى ترجع إن

شـاء الله تعـالی، فلم یخبرهم رسول الله بما عرفه الله من أمرهم و نفاقهم، فقال صـلی الله علیه و آله: و أنا علی جناح سـفر، فأمهلوا حتی أرجع - إن شـاء الله تعـالی - ثم انظر فی هـذا نظرا یرضاه الله، و لما عاد رسول الله صـلی الله علیه و آله من سـفره أمر بهـدم المسجد و إحراقه، فأنزل الله تعالی الآیه [۳۷۱] .

تکمله

قـد عرفت أن الولاـیه العـامه المطلقه قـد ثبتت بنص القرآن لله و للرسول، و لمن کـان مؤمنـا و یقیم الصـلاه و یؤتی الزکـاه و هو راکع، فمن هو هـذا الثالث الذی له تلک الولایه [صـفحه ۲۵۱] فی عرض ولاـیه الله و ولایه رسوله؟ و من ذلک المؤمن؟اتفقت الأمه الاسـلامیه علی أن هذا المؤمن هو علی بن أبی طالب علیه السلام، و لا خلاف فی ذلک بین المفسرین، و علیه إجماع أهل البیت، و ذلک حین تصدق بخاتمه لسائل فی حال الصـلاه و هو راکع.و إلیک القصه یحدثنا بها الصحابی الکبیر أبوذر الغفاری: سمعت رسول الله - بهـاتین و إلا فصـمتا، و رأیته بهاتین و إلا فعمیتا - یقول: علی قائـد البرره، و قاتل الکفره، منصور من نصـره، مخذول من خذله.صـلیت الظهر مع رسول الله صـلی الله علیه و آله یوما فی مسـجده، فسأل سائل فلم یعطه أحد شیئا، و علی کان راکعا، فأومأ إلیه بخنصـره الیمنی - و کان یختم فیها - فأقبل السائل حتی أخذ الخاتم من خنصره، و ذلک بمرأی من النبی صلی الله علیه و آله عند فراغه من صلاته، فرفع صلی الله علیه و آله رأسه إلی السماء، فقال: اللهم إن أخی موسی سألک و قال: (رب

اشرح لی صدری) [۳۷۲] إلی آخر الآیات، فأنزلت علیه قرآنا ناطقا: (قال سنشد عضدک بأخیک و نجعل لکما سلطانا فلا یصلون إلیکما...) [۳۷۳] اللهم و أنا محمد نبیک وصفیک، اللهم فاشرح لی صدری، و یسر لی أمری، و اجعل لی وزیرا من أهلی، علیا أشدد به أزری.فوالله ما استتم رسول الله صلی الله علیه و آله الکلمه حتی انزل علیه جبرائیل من عند الله، فقال: یا محمد، اقرأ، قال: و ما أقرأ؟ قال: اقرا: (إنما ولیکم الله و رسوله و الذین آمنوا الذین یقیمون الصلوه و یؤتون الزکوه و هم راکعون – و من یتول الله و رسوله و الذین آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) [۳۷۴] . [صفحه ۲۵۳]

خاتم النبیین

(ما کان محمد أبا أحد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین و کان الله بکل شی ء علیما) [۳۷۵] .الخاتم و الخاتم: ما یختم به عاقبه کل شی ء.لقد ختم الله النبوه بمحمد صلی الله علیه و آله و لم یبعث بعده نبیا، فهو خاتم الأنبیاء، و «حلاله حلال إلی یوم القیامه، و حرامه حرام إلی یوم القیامه» [۳۷۶] و کان محمد صلی الله علیه و آله نبیا و رسولا، و خاتم النبیین، و دینه أبدی سرمدی لم ینسخ و لن ینسخ، کما أن معجزته معجزه إلی یوم القیامه، فهی خالده.إن الانسان کلما کمل عقله و علمه لا یستغنی عن دین یؤمن به، و عن رأی مقدس یعتقده، فهو فی نهایه أمره بحاجه إلی الدین، کما کان کذلک فی بدایه أمره. فإن عقل البشر فی نهایه أمره و إن یفضل علی عقله فی بدایه أمره من أجل کشف مجاهیل الکون، و تکامل

العلوم، و حدوث الجديد من الاختراعات و لكنه بشر، [صفحه ۲۵۴] لا يستطيع عقله السيطره على غرائزه و نزعاته ليكون موصلا له إلى غاياته الانسانيه العليا، فهو مغلوب دائما أمام شهوته و غضبه، فهو محتاج إلى إعانه عقله من الخارج، ليتمكن من تنفيذ ما يريد عقله. و لا فرق فى ذلک بين الانسان العاقل و المجنون، کما لا فرق بين العالم و الجاهل.إن المجنون يسعى للوصول إلى غاياته الطبيعيه کالحيوان، و کذلک العاقل ساع للوصول إلى الغايات المطلوبه لطباعه، بل هو أقرب منالا من المجنون؛ لأنه يسعى وراء غاياته کعاقل، و يجعل عقله وسيله للوصول إلى مآربه، فهو مستخدم لعقله للوصول إلى متطلباته الطبيعيه.و يفترق عن المجنون بأنه يتمكن بإعانه الهدايه من جانب الله الحکيم أن يخلص عقله من استعمار نزعاته، و يجعله أميرا على نفسه، و يعطيه الحريه من استعباده للطبيعه، و لکن المجنون لا يتمکن من ذلک، فهو ليس بمسؤول أمام الشرع و القانون، بخلاف العاقل فإنه مسؤول.و کذلک الجاهل و العالم، فإن الجاهل مهتم دائما بالوصول إلى أطماعه و أغراضه، و مثله العالم، و لکنه أسرع وصولا من الجاهل، فإن من يرکب الطائره فهو أسرع وصولا إلى مقصده ممن يمشى على رجليه، فالعالم يستفيد من علمه للوصول إلى مآربه، و لکن الجاهل محروم من هذه الاستفاده، و فاقد لهذا الشرف، و لولا الهدايه الالهيه لکان علم العالم کعقله، و عبدا لنزعاته الطبيعيه، بل لکان سدا للوصول إلى الغايات الانسانيه العليا.فکل من الجاهل و العالم لا يتوقفان للوصول إلى السعاده الأبديه إلا بإعانه من جانب الرحمه الالهيه.فالبشر بحاجه إلى الدين ما داموا بشرا، و ما داموا يمشون على وجه الأرض، فما أتى

به محمـد صـلى الله عليه و آله - و هو رحمه للعالمين، رحمه لجميع الأجيال، و جميع القرون - فهو هدايه للانسان المنتهى، كما كـان هـدايه للانسـان المبتـدى.و لا يختلف الانسان المنتهى عن الانسان المبتـدى فى ضـعف عقله أمام نزعاته [صـفحه ۲۵۵] و غرائزه، و لا يختلف العالم فى هـذا الجهه عن الجاهل، إذ كل منهما بشـر.و إن قرآن محمد صـلى الله عليه و آله معجزه خالده، و هاد و مرشد، و داع إلى الله جميع النفوس البشـريه السابقه و اللاحقه، إذا النفوس اللاحقه و من يأتى فى المستقبل ليس بخار عن العالمين، فمحمـد صـلى الله عليه و آله رحمه له.و مما يجـدر بالـذكر أن قوله تعالى: (ما كان محمدا أبا أحد من رجالكم و لكن رسول الله وخاتم النبين) يفيد بالمفهوم: أن فاطمه الزهراء سـيده نساء العالمين عليه السـلام و أنها بنت رسول الله صـلى الله عليه و آله و خاتم النبيين صلوات الله عليها و على امها و أبيها و بعلها و بنيها و رحمه الله و بركاته.

پاورقى

[۱] الاختصاص، ص ۳۳۷، تحف العقول، ص ۳۴.

[۲] الانسان (۷۶) الآيه ۳.

[۳] البحار، ج ۳۹، ص ۵۶، ح ۸.

[۴] انظر: مسالـك الافهـام، ج ۷، ص ۶۹؛ مشـكل الثار، ج ۱، ص ۲۶۷؛ مسـتدرك الحاكم، ص ۳۴۰؛ مجمع البيـان، ج ۸، ص ۳۵۳؛ تفسير القمى، ج ۲، ص ۱۹۲.

[۵] الكافى، ج ۵، ص ۳۴۱، ح ۹، البحار، ج ۱۶، ص ۲۶۵، ح ۶۲.

[۶] الاصابه، ج ۴، ص ۴، ق ۱؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۴۹.

[۷] أى تهدم، و تسقط، و تزيل.

[۸] البحار، ج ۲۱، ص ۱۰۵؛ مجمع البيان، ج ۱۰، ص ۵۵۳.

[۹] الاعراف (۷) الآيه ۱۵۷.

]

[۱۰] الصف (۶۱) الایه ۶.

[۱۱] الانبیاء (۲۱) الآیه ۱۰۷.

[۱۲] الاعراف (۷) الآیه ۱۰۳.

[۱۳] هود (۱۱) الآیه ۹۶ و ۹۷.

[۱۴] أعلام الوری، ص ۱۳ و ۱۴؛ البحار، ج ۲۲، ص ۳۵۵، ح ۱؛ کمال الدین و تمام النعمه، ص ۱۶۱، ح ۲۱.

[۱۵] کمال الدین، ص ۱۲ و ۱۱۳؛ تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۴ و ۵.

[۱۶] مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۵۴۲-۵۴۰؛ أنوار التنزیل، ج ۲، ص ۶۱۹؛ البحار، ج ۱۵، ص ۱۴۱-۱۳۳.

[۱۷] الشعراء (۲۶) الایه ۲۱۹-۲۱۷.

[۱۸] البحار، ج ۱۵، ص ۳، ح ۱ و ص ۷، ص ۶ و ۷ و ص ۱۱۷، ح ۶۳، تفسیر القمی، ص ۴۷۴، الاعتقادات للصدوق، ص ۱۱۶؛ تفسیر فرات، ص ۱۹۰؛ علل الشرائع، ص ۸۰.

[۱۹] مجمع البیان، ج ۴، ص ۳۲۲؛ البحار، ج ۱۵، ص ۱۱۷.

[۲۰] المائده (۵) الآیه ۱۳.

[۲۱] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۱، ح ۱۹؛ مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۳۳۳؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۰ و ۲۳۱.

[۲۲] نهج البلاغه، ص ۴۱۶، الخطبه ۱۹۲، فی وصف الرسول صلی الله علیه و سلم؛ البحار، ج ۱۵، ص ۳۶۲-۳۶۱، ح ۱۸.

[۲۳] الفتح (۴۸) الایه ۲۸.

[۲۴] الضحی (۹۳) الآیه ۱۱-۶.

[۲۵] انظر: البحار، ج ۱۵، ص ۱۰۴-۲ و ص ۱۷۳-۱۰۵ و ص ۳۳۰-۱۷۴ و ص ۴۱۵-۳۳۱ عن: مجمع البیان، مناقب آل أبی طالب، و أمالی و معانی و خصال و علل و کمال و اعتقادات الصدوق.

[۲۶] الشوری (۴۲) الایه ۵۲.

[۲۷] الضحی (۹۳) الآیه ۷.

[۲۸] الدخان (۴۴) الآیه ۳.

[۲۹] البقره (۲) الایه ۱۸۵.

[۳۰] العلق (۹۶) الآیه ۲.

[۳۱] طه (۲۰) الآیه ۱۱۴.

[۳۲] الاسراء (۱۷) الآیه ۱۰۶.

[۳۳] أی: خمسه جمال أوارک، انظر: البحار، ج ۱۵، ص ۱۲۵ عن الواقدی فی «المتنقی فی مولود

المصطفی؟ و فیه: جمال أوراک، یعنی قد أکلت الاراک، و فی بعض المصادر «أوداک».

[۳۴] السیره النبویه لابن هشام، ج ۱، ص ۲۰۳؛ البحار، ج ۱۵، ص ۹-۳ و ج ۱۶، ص ۷۶-۵۵.

[۳۵] الضحی (۹۳) الایه ۱۱-۹.

[۳۶] ابراهیم (۱۴) الآیه ۷.

[۳۷] هود (۱۱) الایه ۸۱.

[۳۸] الأعراف (۷) الآیه ۱۵۸.

[۳۹] الجمعه (۶۲) الآیه ۲.

[۴۰] العنکبوت (۲۹) الآیه ۴۸.

[۴۱] السیره النبویه لابن هشام، ج ۳، ص ۲۰۳؛ البحار، ج ۷۷، ص ۳۳۳.

[۴۲] الجمعه (۶۲) الآیه ۲.

[۴۳] الانشراح (۹۴)الآیه ۶-۱.

[۴۴] مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۵۰۸ عن تفسیر البیضاوی، تفسیر المیزان، ج ۲۰، ص ۳۱۵ فی تفسیر الایه ۴ من سوره الانشراح (۹۴).

[۴۵] آل عمران (۳) الآیه ۱۵۹.

[۴۶] التوبه (۹) الآیه ۶۱ و ۱۲۸.

[۴۷] التوبه (۹) الآیه ۶۱ و ۱۲۸.

[۴۸] القلم (۶۸).

[۴۹] دلائل النبوه، ج ۱، ص ۳۱۲؛ سنن أبی داود، ج ۴، ص ۴۷۷۳،۲۴۷.

[۵۰] مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۷۸، ح ۱۲۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۴۷.

[۵۱] روضه الکافی، ص ۱۶۸؛ فقه الرضا علیه السلام، ص ۳۵۵.

[۵۲] عیون أخبار الرضا علیه السلام، ج ۱، ص ۲۴۶، ص ۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۱۵۳-۱۴۸، ح ۴؛ معانی الأخبار، ص ۷۹، ح ۱؛ مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۴۳.

[۵۳] مناقب آل أبی طالب، ج ۱، ص ۱۴۸.

[۵۴] مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۶۳۵، ح ۱۸۶۷.

[۵۵] المحاسن للبرقی، ص ۳۵۸، ح ۶۸؛ الکافی، ج ۲، ص ۴۹۱، ح ۳؛ من لا یحضره الفقیه، ج ۲، ص ۱۸۲، ح ۸۱۳.

[۵۶] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۶، البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۴.

[۵۷] مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۵۷، ح ۳۸؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۵.

[۵۸] الأنوار فی شمائل المختار، ج ۱، ص ۲۰۴، ح ۲۴۵؛ مکارم

الاخلاق، ج ۱، ص ۵۷، ح ۴۰؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۵.

[۵۹] مکارم الاخلاق، ج ۱، ص ۵۷، ح ۴۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۵.

[۶۰] الاصابه تمییز الصحابه، ج ۳، ص ۵۹۷ و ۵۹۸.

[۶۱] الجامع الصغیر، ج ۱، ص ۱۲۳؛ کنوز الحقائق فی هامش الجامع الصغیر، ج ۱، ص ۹۵؛ مسند أحمد، ج ۴، ص ۱۹۹ و ۲۰۴.

[۶۲] الکافی، ج ۵، ص ۳۴۱، ح ۹؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۶۵، ح ۶۲ و ج ۷۱، ص ۴۰۲، ح ۹؛ نور الأبصار، ص ۴۶.

[۶۳] مجمع البیان، ج ۳، ص ۱۷۰-۱۶۹؛ البحار، ج ۱۸، ص ۴۶ و ۴۷.

[۶۴] و فیات الاعیان، ج ۲، ص ۱۰۷ و ۱۰۸، الترجمه ۲۴۴.

[۶۵] مجمع البیان، ج ۲، ص ۵۰۰ و ۵۰۱؛ البحار، ج ۲۰، ص ۲۱.

[۶۶] المائده (۵) الآیه ۲۴.

[۶۷] السیره النبویه، ج ۱، ص ۶۱۵؛ المغازی، ج ۱، ص ۴۸؛ تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۱۴۰؛ البحار، ج ۱۹، ص ۲۱۷؛ صحیح مسلم، ج ۵، ص ۱۷۰؛ مسندا حمل بن حنبل، ج ۳، ص ۲۱۹.

[۶۸] آل عمران (۳) الآیه ۱۵۹.

[۶۹] النجم (۵۳) الآیه ۴۰.

[۷۰] الارشاد للمفید، ص ۱۷۱؛ شرح نهج البلاغه، ج ۴، ص ۱۶؛ البحار، ج ۴۴، ص ۴۹؛ صلح الحسن، ص ۲۸۵.

[۷۱] سنن أبی داود، ج ۳، ص ۱۸۷، فضائل الخمسه، ج ۱۴۵، ۱.

[۷۲] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۹؛ ذیل ح ۱۳؛ الأنوار فی شمائل النبی المختار، ص ۱۶۰، ح ۱۹۱؛ البحار، ج ۱۶:۲۳۰؛ مستدرک الوسائل، ج ۸، ص ۴۳۸، ح ۲؛ تنبیه الخواطر، ج ۱، ص ۳۰.

[۷۳] الأنبیاء (۲۱) الآیه ۱۰۷.

[۷۴] الاسراء (۱۷) الآیه ۱.

[۷۵] الصخاب علی وزن فعال: کثیر الصخب و هو الضجه والصیحه و اضطرب الأصوات للخام.

[۷۶]

الخنا: الفحش، فی قبیح الکلام. و أخنی: أفحش، و أفسد لسان العرب، ج ۱۴: (ماده خنا).

[۷۷] أمالی الصدوق، ص ۲۷۹؛ معانی الأخبار، ص ۱۶۰ ح ۱؛ اثبات الهداه، ج ۱، ص ۳۵۷، ح ۶۶، البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۶، ح ۴.

[۷۸] قال القلقشندی فی نهایه الارب، ص ۵۱: بنو الحبلی، و هم بنو الحبلی، واسمه سالم بن غنم بن عوف ابن الخزرج، و ذکره ابن الأثیر فی اللباب، و الفیروزآبادی فی القاموس المحیط، فراجع.

[۷۹] قرب الاسناد، ص ۴۴؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۹، ح ۷.

[۸۰] أی: تعب بعیری و عجز عن السیر.

[۸۱] فی المصادر: «یا لهف أماه».

[۸۲] فی الصمادر: «یا لهف أماه».

[۸۳] قاطع الدین: عین دینه.

[۸۴] جذاذ النخل: صرامها، قطع ثمرتها، و فی بعض النسخ «جداد» و المعنی واحد، و آذنی: أخبرنی.

[۸۵] الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۳۱۳، ح ۴۱۰؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۵، ح ۳۰، البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۲.

[۸۶] دلائل النبوه، ج ۱، ص ۳۱۲، مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۹، ح ۱۴؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۰. و جمیعها بتفاوت عما فی المتن.

[۸۷] اصول الکافی، ج ۲، ص ۱۰۲، ح ۱۵، البحار، ج ۱۶، ص ۲۶۴، ح ۶۱.

[۸۸] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۰، ح ۵۴؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۶.

[۸۹] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۴، ح ۳۰؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۳.

[۹۰] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۴، ح ۲۹؛ البحار ج ۱۶، ص ۲۳۳.

[۹۱] ظهرانی أصحابه: و سطهم.

[۹۲] الوفاء بأحوال المصطفی صلی الله علیه و آله، ج ۲، ص ۴۳۶؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۸، ح ۸؛ الأنوار فی شمائل المختار، ج ۱،، ص ۳۰۰، ح ۳۸۸؛ دلائل النبوه، ج

۱، ص ۳۲۸؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹.

[۹۳] الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۲۹۸، ح ۳۸۵؛ الوفاء بأحوال المصطفی صلی الله علیه و آله، ج ۲، ص ۴۳۶؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۷، ح ۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹، ح ۳۵. و الخطام: حبل یجعل فی عنق الدابه و یثنی فی أنفها و تحت الفک و الاکاف: کساء یلقی علی ظهر الدابه، شبه الرجال و الأقتاب. (لسان العرب، ماده: اکف).

[۹۴] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۷، ح ۳؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹، ح ۳۵.

[۹۵] دلائل النبوه، ج ۱، ص ۲۳۱؛ الوفاء بأحوال المصطفی صلی الله علیه و آله، ج ۲، ص ۴۱۷؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۷، ح ۵، البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹؛ المستدرک، ج ۸، ج ۳۶۴، ب ۳۴، ح ۱.

[۹۶] المستدرک، ج ۸، ص ۳۷۳، ب ۴۲، ح ۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۹؛ الأنوار فی شمائل المختار، ج ۱، ص ۳۱۰، ح ۴۰۶.

[۹۷] الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۴۱۳، ح ۳۱۶؛ تاریخ بغداد، ج ۶، ص ۲۷۷؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۲۵. و القد: هو جلد المعزی (السخله).

[۹۸] المستدرک، ج ۸، ص ۴۶۵، ب ۹۳، ح ۱۵ و ۱۶؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۰.

[۹۹] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۰، ح ۵۱، المستدرک، ج ۸، ص ۲۳۹، ب ۴۹، ح ۷؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۶؛ الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۳۵۳، ح ۴۶۴. [

[۱۰۰] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۰، ح ۵۴؛ المستدرک، ج ۸، ص ۲۷۳، ب ۱۵، ح ۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۶.

[۱۰۱]

مكارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۴، ح ۳۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۳.

[۱۰۲] مكارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۱، ح ۲۰؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۱ باختلاف عما فی المتن.

[۱۰۳] مكارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۱، ح ۲۰؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۱ باختلاف عما فی المتن.

[۱۰۴] فضائل ابن شاذان، ج ۱، ص ۱۲۱؛ تنبيه الخواطر، ج ۱، ص ۳۰؛ مستدرك الوسائل، ج ۸، ص ۳۴۸، ب ۸۳، ح ۳؛ المكارم، ج ۱، ص ۶۱ ح ۵۵؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۶ باختلاف يسير.

[۱۰۵] انظر: فضائل الخمسه من الصحاح السته، ج ۱، ص ۱۳۵ و ما بعدها و البحار، ج ۱۶، ص ۲۹۴-۱۹۴.

[۱۰۶] مكارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۵، ح ۶۹؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۴۰.

[۱۰۷] ما بين المعقوفتين أثبتناه من المكارم و البحار و غيرهما كی يتقيم السياق.

[۱۰۸] مكارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۳، ح ۲۵ و ۲۶، البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۲؛ دلائل النبوه، ج ۱، ص ۳۲۴ و ۳۲۵.

[۱۰۹] مكارم الأخلاق، ج ۱، ص ۵۳، ح ۲۷، البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۲..

[۱۱۰] المكارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۴، ح ۶۳، البحار، ج ۱، ص ۲۳۹.

[۱۱۱] المرفعه بكسر الميم: الوساده، و فی مكارم الأخلاق و البحار: «مرفقته».

[۱۱۲] مكارم الأخلاق، ج ۱، ص ۹۱، ح ۱۶۷؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۵۲؛ الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۲، ص ۵۵۴، ح ۸۳۵.

[۱۱۳] طه (۲۰) الآيه ۱۳۱.

[۱۱۴] أی: يوم صيف حار.

[۱۱۵] أی: نام تحتها نوم قيلوله.

[۱۱۶] شعب الايمان، ج ۲، ص ۱۶۶؛ الأنوار فی شمائل النبی المختار، ج ۱، ص ۳۲۲، ح ۴۲۵؛ مكارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۴؛ البحار، ح ۱۶، ص ۲۳۹.

[۱۱۷] نهج

البلاغه، ص ۱۰۶ الخطبه ۸۲، فی ذم صفه الدنیا؛ البحار، ج ۷۳، ص ۱۲۰، ح ۱۱۰، و ص ۱۳۳، ح ۱۳۶.

[۱۱۸] لم نجد نصا صریحا کذلک، بل بصیغه اخری، فانظر الهامش السابق.

[۱۱۹] صحیفه الامام الرضا علیه السلام، ص ۱۵؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۵، ح ۲۸.

[۱۲۰] فی المصادر: «بذیه» و هو الظاهر فی السیاق.

[۱۲۱] المحاسن للبرقی، ۴۵۷ الکافی، ج ۶، ص ۲۷۱، ح ۲؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۸، ح ۱۱؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۶، ح ۳۱.

[۱۲۲] الفالوذج: حلواء تعمل من البر و السمن و العسل، و هی معربه.

[۱۲۳] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۷۱ ح ۱۳؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۴۳.

[۱۲۴] الخصال، ص ۲۷۲، باب الخمسه؛ جامع أحادیث الشیعه، ج ۱۵، ص ۶۰۲، ح ۱۹۷۱.

[۱۲۵] أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۴۰۵، ح ۱۴؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۴۷، ح ۴.

[۱۲۶] الخصال، ج ۲، ص ۴۹۰، ح ۶۹؛ أمالی الصدوق، ص ۱۴۴؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۴، ح ۱.

[۱۲۷] أصول الکافی، ج ۱، ص ۴۴۶، ح ۲۰؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۲، ح ۵۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۷.

[۱۲۸] صحیفه الامام الرضا علیه السلام، ص ۱۱۶، ح ۷۶، الکافی، ج ۸، ص ۱۳۱، ح ۱۰۲؛ أمالی المفید، ص ۱۲۴، ح ۱؛ أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۳۰۴، عیون أخبار الرضا علیه السلام، ج ۲، ص ۳۰، ص ۳۶، مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۲، ح ۵۷؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۸.

[۱۲۹] الأحزاب (۳۳) الآیه ۲۸ و ۲۹.

[۱۳۰] مجمع البیان، ج ۸، ص ۳۵۳؛ تفسیر البرهان، ج ۳، ص ۳۰۷؛ تفسیر المیزان، ج ۱۶، ص ۳۱۶.

[۱۳۱] مجمع البیان، ج ۸، ص ۳۵۳؛ البرهان، ج ۳،

ص ۳۰۷؛ المیزان، ج ۱۶، ص ۳۱۵.

[۱۳۲] تفسیر المیزان، ج ۱۶، ص ۳۱۵.

[۱۳۳] الخادم یقع علی الذکر و الأنثی.

[۱۳۴] مستدرک الوسائل، ج ۱۶، ص ۲۲۶، ح ۲؛ ص ۲۸۳ عن کتاب التمحیص، ص ۱۳، ح ۲۱، و ص ۴۸، ح ۷۹.

[۱۳۵] البرم بضم الباء: قدر من حجاره.

[۱۳۶] قرب الاسناد، ص ۶۹؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۹، ح ۹.

[۱۳۷] صحیح البخاری، ج ۳، ص ۲۰۱؛ کتاب الهبه، ح ۲؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۷۶.

[۱۳۸] البحار، ج ۱۶، ص ۲۴۳؛ مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۷۱، ح ۹۴.

[۱۳۹] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۵، ح ۶۶؛ مستدرک الوسائل، ج ۱۳، ص ۳۸۸، ح ۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۳۹.

[۱۴۰] عمده عیون الأخبار لابن البطریق، ص ۲۴۲، ح ۳۶۹؛ مناقب ابن المغازلی، ص ۱۵۶.

[۱۴۱] طه (۲۰) الآیه ۱ و ۲.

[۱۴۲] انظر: تفسیر القمی، ص ۴۱۷؛ أنوار التنزیل للبیظاوی، ج ۲، ص ۱۷۰؛ مجمع البیان، ج ۷، ص ۲؛ عنها البحار، ج ۱۶، ص ۸۵، ح ۳ و ۴.

[۱۴۳] الاسراء (۱۷) الآیه ۱.

[۱۴۴] سبأ (۳۴) الآیه ۱۳.

[۱۴۵] الأثفیه والاثفیه: الحجر الذی توضع علیه القدر، و جمعها أثافی و أثاف. (لسان العرب، ماده: أثف).

[۱۴۶] لم نعثر علیه.

[۱۴۷] المائده (۵) الآیه ۱۱۸.

[۱۴۸] سنن النسائی، ج ۱، ص ۱۵۶؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۶۸.

[۱۴۹] النساء (۴) الآیه ۴۱.

[۱۵۰] مسند أحمد بن حنبل، ج ۱، ص ۳۸۰؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۱۷۰.

[۱۵۱] الأفكل - بالفتح - الرعده من برد أو خوف. (لسان العرب ماده: أفل).

[۱۵۲] تفسير القمی، ص ۴۳۲؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۷، ح ۶.

[۱۵۳] أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۲۵۷؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۲۲، و ج ۷۱،

ص ۴۸.

[۱۵۴] الاسراء (۱۷) الآیه ۷۹.

[۱۵۵] نهج البلاغه، ص ۵۱۰ رقم ۲۳۷؛ الوسائل، ج ۱، ص ۴۶، ح ۳؛ تحف العقول، ص ۲۴۶؛ البحار، ج ۴۱، ص ۱۴، ح ۳ و ج ۷۰، ص ۱۹۶، ح ۱۴.

[۱۵۶] البقره (۲) الآیه ۱۴۵.

[۱۵۷] الرعد (۱۳) الآیه ۳۷.

[۱۵۸] النساء (۴) الآیه ۱۱۳.

[۱۵۹] الأحزاب (۳۳) الآیه ۲۱.

[۱۶۰] الأحزاب (۳) الآیه ۳۳

[۱۶۱] النساء (۴) الآیه ۵۹.

[۱۶۲] البقره (۲) الآیه ۱۲۴.

[۱۶۳] الأحزاب (۳۳) الآیه ۳۳.

[۱۶۴] المفردات فی غریب القرآن، ص ۱۸۸، ماده: رجس.

[۱۶۵] تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباس، ص ۳۵۳.

[۱۶۶] تفسیر الطبری، ج ۵، ص ۱۹۸؛ ذخائر العقبی، ص ۲۴، الدر المنثور، ج ۵، ص ۱۹۸، و اللفظ للأول أسنده عن أبی سعید الخدری.

[۱۶۷] ج ۷، ص ۱۳۰.

[۱۶۸] ج ۳، ص ۱۴۷.

[۱۶۹] ج ۳، ص ۱۴۹.

[۱۷۰] ج ۱۲، ص ۸۵.

[۱۷۱] ج ۳، ص ۲۵۸.

[۱۷۲] ج ۸، ص ۲۷۴

[۱۷۳] ج ۳، ص ۱۸۵.

[۱۷۴] ج ۳، ص ۱۵۸.

[۱۷۵] آل عمران (۳) الآیه ۴۲.

[۱۷۶] الکهف (۱۸) الآیه ۱۱۰.

[۱۷۷] البقره (۲) الآیه ۹۷.

[۱۷۸] الشعراء (۲۶) الآیه ۱۹۵-۱۹۲.

[۱۷۹] طه (۲۰) الآیه ۱۱۴.

[۱۸۰] الشوری (۲) الآیه ۵۱.

[۱۸۱] یونس (۱۰) الآیه ۱۵.

[۱۸۲] النساء (۴) الآیه ۱۶۳.

[۱۸۳] القصص (۲۸) الآیه ۷.

[۱۸۴] المائده (۵) الآیه ۱۱۱.

[۱۸۵] مریم (۱۹) الآیه ۱۱.

[۱۸۶] فصلت (۴۱) الآیه ۱۲.

[۱۸۷] النحل (۱۶) الآیه ۶۸.

[۱۸۸] الأعراف (۷) الآیه ۱۷۹.

[۱۸۹] البقره (۲) الآیه ۱۸۵.

[۱۹۰] القدر (۹۷) الآیه ۱.

[۱۹۱] طه (۲۰) الآیه ۱۱۴.

[۱۹۲] الاسراء (۱۷) الآیه ۱۰۶.

[۱۹۳] العلق (۹۶) الآیه ۱.

[۱۹۴] الفرقان (۲۵) الآیه ۱.

[۱۹۵] تفسیر العیاشی، ج ۲، ص ۲۰۱، ح ۱۰۶؛ تفسیر البرهان، ج ۲، ص ۲۷۶، ح ۷، فی تفسیر الآیه (۱۲۰) من سوره یوسف؛ البحار، ج ۱۸، ص ۲۶۲، ح ۱۶.

[۱۹۶] النجم (۵۳) الآیه ۳

و ۴.

[۱۹۷] الفتح (۴۸) الآیه ۲۷.

[۱۹۸] الصافات (۳۷) الآیه ۱۰۴ و ۱۰۵.

[۱۹۹] السیره النبویه لابن هاشم، ج ۱، ص ۲۲۳.

[۲۰۰] السیره النبویه لابن هشام، ج ۱، ص ۲۲۰ و ۲۲۱ و فی هامشه استدراک لما فی المتن بعبارات مغایره.

[۲۰۱] الأعراف (۷) الآیه ۱۸۵.

[۲۰۲] الفرقان (۲۵) الآیه ۱.

[۲۰۳] آل عمران (۳) الآیه ۱۶۴.

[۲۰۴] البقره (۲) الآیه ۱۵۱.

[۲۰۵] آل عمران (۳) الآیه ۱۰۳.

[۲۰۶] الاسراء (۱۷) الآیه ۹۴ و ۹۵.

[۲۰۷] عوالی اللآلی، ج ۱، ص ۲۰۹، ح ۴۸ و ج ۳، ص ۵۲۸، ح ۳.

[۲۰۸] الرحمن (۵۵) الآیه ۱ و ۱۶.

[۲۰۹] الحجر (۱۵) الآیه ۲۷.

[۲۱۰] ای: لا تمزج.

[۲۱۱] الرحمن) ۵۵ (الآیه ۳۳.

[۲۱۲] الکهف (۱۸) الآیه ۵۰.

[۲۱۳] الجن (۷۲) الآیه ۸.

[۲۱۴] الأحقاف (۴۶) الآیه ۲۹ و ۳۰.

[۲۱۵] الجن (۷۲) الآیه ۹ و ۶.

[۲۱۶] الجن (۷۲) الآیه ۹ و ۶.

[۲۱۷] الرحمن (۵۵) الآیه ۵۶.

[۲۱۸] النمل (۲۷) الآیه ۱۷.

[۲۱۹] النمل (۱۷) الآیه ۳۹.

[۲۲۰] سبأ (۳۴) الآیه ۱۲.

[۲۲۱] سبأ (۳۴) الآیه ۱۳.

[۲۲۲] الأنعام (۶) الآیه ۱۱۲.

[۲۲۳] الذاریات (۵۱) الآیه ۵۶.

[۲۲۴] الرحمن (۵۵) الآیه ۳۹.

[۲۲۵] البروج (۸۵) الآیه ۲۰.

[۲۲۶] البروج (۸۵) الآیه ۲۰.

[۲۲۷] الأنعام (۶) الآیه ۱۳۰.

[۲۲۸] الأحقاف (۴۶) الآیه ۳۱-۲۹.

[۲۲۹] الجن (۷۲) الآیه ۱۴.

[۲۳۰] الجن (۷۲) الآیه ۱۵ و ۱۶.

[۲۳۱] الأعراف (۷) الآیه ۱۷۹.

[۲۳۲] الأنعام (۶) الآیه ۱۲۸.

[۲۳۳] مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۳۳۳؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۱۰ و ۲۸۷؛ أمالی الطوسی، ج ۱، ص ۲۷.

[۲۳۴] أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۹۲؛ جامع أحادیث الشیعه، ج ۱۴، ص ۲۱۱، ح ۲۲۹۵.

[۲۳۵] أمالی المفید، ص ۶۶، ح ۱۳؛ أمالی الطوسی، ج ۱، ص ۲۳۳، ح ۵۱ تحف العقول، ص ۵۶.

[۲۳۶] أعلام الدين، ص ۶۴؛ مشكاه الأنوار، ص ۲۸۳؛ تحف العقول، ص ۴۸.

[۲۳۷]

المحاسن للبرقی، ج ۱، ص ۲۸۶؛ تحف العقول، ص ۵۲؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۱۴۱، ح ۶.

[۲۳۸] البحار، ص ۶۹، ص ۳۹۰، ح ۶۲ و ج ۶۹، ص ۴۰۳؛ الکافی، ج ۲، ص ۱۱۶، باب الانصاف و العدل، ح ۲، و فی الأخیرین عن أبی عبدالله علیه السلام.

[۲۳۹] تنبیه الخواطر، ج ۲، ص ۵۱؛ أعلام الدین، ص ۱۱۹ و ۲۰۳؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۲۲۵، ح ۶؛ البحار، ج ۷۵، ص ۲۹، ح ۲۲.

[۲۴۰] فقه الرضا علیه السلام، ص ۳۵۵؛ البحار، ج ۷۴، ص ۲۱، و ص ۸۳، ح ۹۳ عن نوادر الراوندی و ص ۹۷، ح ۳۳.

[۲۴۱] نوادر الراوندی، ص ۱۵؛ البحار، ج ۷۵، ص ۲۹، ح ۱۹ و ج ۶۹، ص ۴۰۳، ح ۹.

[۲۴۲] مشکاه الأنوار، ص ۵۵؛ جامع أحادیث الشیعه، ج ۱۵، ص ۳۵۲، ح ۱۱۱۵.

[۲۴۳] أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۲۷؛ البحار، ج ۷۴، ص ۴۱۷، ح ۳۶.

[۲۴۴] کتاب الزهد، ص ۳۱، ح ۷۹؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۵۳۷، ح ۵.

[۲۴۵] المستدرک، ج ۲، ص ۱۰۰، ب ۱۲۰، ح ۳۳؛ التحف، ص ۱۴؛ البحار، ج ۷۷، ص ۶۷.

[۲۴۶] عیون أخبار الرضا علیه السلام، ج ۲، ص ۵۱، ب ۳۱، ح ۱۹۷؛ أمالی الصدوق، ص ۱۸۲ روضه الواعظین، ج ۲، ص ۳۷۳؛ البحار، ج ۷۱، ص ۹، ح ۱۳.

[۲۴۷] الکافی، ج ۲، ص ۴۸۲، ح ۱ و ۲؛ الجعفریات، ص ۱۶۸.

[۲۴۸] نزهه الناظر، ص ۱۱، أمالی الصدوق، ص ۲۰، ح ۹؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۶۶ و ۱۷۳.

[۲۴۹] عیون أخبار الرضا علیه السلام، ج ۵۳، ب ۳۱، ح ۲۰۴؛ البحار، ج ۷۱، ص ۳۸۴، ح ۲۲.

[۲۵۰] مکارم الأخلاق، ج ۱، ص ۶۳، ۶۴؛ البحار، ج ۱،

ص ۲۳۹. و تقدم فی ص ۸۸ تحت رقم ۴، فراجع.

[۲۵۱] تحف العقول، ص ۴۷؛ إرشاد القلوب، ص ۱۳۳.

[۲۵۲] الکافی، ج ۲، ص ۸۴، باب حسن البشر، ح ۴.

[۲۵۳] الموطأ لمالک بن أنس، ص ۱۹۵، کتاب الجهاد؛ فضائل الخمسه؛ ج ۱، ص ۱۳۶.

[۲۵۴] مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۳۳۳؛ مستدرک الوسائل، ج ۸، ص ۳۲، ح ۲۴. و قد تقدم فی ص ۶۰، تحت رقم ۱، فراجع.

[۲۵۵] تحف العقول، ص ۵۸؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۶۱، ح ۱۸۰.

[۲۵۶] جامع الأخبار، ص ۴۳۷، ح ۱۲۲۶؛ البحار، ج ۷۵، ص ۲۶۶، ح ۱۶ و ص ۳۷۷، ح ۳۱.

[۲۵۷] اصول الکافی، ج ۲، ص ۲۴۷، باب الفخر و الکبر، ح ۵؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۳۳۵، ح ۴.

[۲۵۸] تنبیه الخواطر، ج ۱، ص ۱۳۳؛ مستدرک الوسائل، ج ۸، ص ۲۷۳، ح ۵؛ البحار، ج ۱۶، ص ۲۸۳، ح ۱۳۰؛ جامع الأحادیث، ج ۱۹، ص ۱۶۳، ح ۱۰.

[۲۵۹] السیره النبویه لابن هشام، ج ۲، ص ۶۶ و ۶۷؛ سید المرسلین، ج ۲، ص ۱۵۳.

[۲۶۰] أعلام الدین، ص ۳۴۰؛ البحار، ج ۷۲، ص ۱۹۹، ح ۲۹ عن عده الداعی.

[۲۶۱] تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۱۱۹، فی قصه الحدیبیه؛ السیره الحلبیه، ج ۲: باب صلح الحدیبیه.

[۲۶۲] تحف العقول، ص ۵۸؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۶۱، ح ۱۷۹.

[۲۶۳] البحار، ج ۶، ص ۲۲۰ عن علل الشرائع، عنهما درر الأخبار، ص ۵۱. و فی أکثر النسخ (لا تجزمی) بدل (لا تجری).

[۲۶۴] کنز الکراجکی، ص ۱۶۴؛ البحار، ج ۲، ص ۲۶۰، ح ۱۷.

[۲۶۵] النساء (۴) الآیه ۱۰۳.

[۲۶۶] المائده (۵) الآیه ۴۵.

[۲۶۷] البقره (۲) الآیه ۱۷۸.

[۲۶۸] البقره (۲) الآیه ۱۸۳.

[۲۶۹] لقمان (۳۱) الآیه ۱۲.

[۲۷۰] الاسراء

(۱۷) الآیه ۳۹-۲۹.

[۲۷۱] تحف العقول، ص ۳۶؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۳۹، ح ۱۴.

[۲۷۲] تحف العقول، ص ۵۸؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۶۲، ح ۱۸۱.

[۲۷۳] تحف العقول، ص ۳۶؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۳۹، ح ۱۰.

[۲۷۴] البحار، ج ۷۷، ص ۱۳۸، ح ۵؛ تحف العقول، ص ۳۵.

[۲۷۵] تحف العقول، ص ۵۸؛ الوسائل، ج ۱۱، ص ۵۵۹، ب ۱۸، ح ۱و۲و۳.

[۲۷۶] إرشاد القلوب، ص ۱۸۹؛ المحجه البیضاء، ج ۵، ص ۲۹۰، و ما بین المعقوفتین أثبتناه من المصادر.

[۲۷۷] المحاسن للبرقی، ج ۱، ص ۱۹۸، ح ۲۳؛ تحف العقول، ص ۴۷؛ عوالم العلوم للبحرانی، ج ۳، ص ۲۳۲، ح ۵.

[۲۷۸] تحف العقول، ص ۳۶؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۳۹، ح ۹.

[۲۷۹] البحار، ج ۷۷، ص ۱۵۳، ح ۱۲۲؛ تحف العقول، ص ۵۰.

[۲۸۰] الخصال، ج ۲، ص ۴۰۶، ح ۱؛ أعلام الدین، ص ۷۵؛ روضه الواعظین، ص ۳۴۴؛ تحف العقول، ص ۴۶ و ۵۵.

[۲۸۱] البحار، ج ۱۴، ص ۲۸۷ عن أمالی الصدوق، درر الأخبار، ص ۹۷.

[۲۸۲] الخصال، ج ۱، ص ۱۲۱، باب الثلاثه؛ تحف العقول، ص ۱۰؛ البحار، ج ۷۷، ص ۶۴،ح ۵.

[۲۸۳] مشکاه الأنوار، ص ۱۸۴؛ الوسائل، ج ۶، ص ۳۱۴، ح ۵.

[۲۸۴] أعلام الدین، ص ۲۹۴؛ نزهه الناظر، ص ۱۰، ح ۲.

[۲۸۵] تحف العقول، ص ۳۷؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۴۰، ح ۱۹.

[۲۸۶] تحف العقول، ص ۳۷، البحار، ج ۷۷، ص ۱۴۰، ح ۱۹.

[۲۸۷] الکافی، ج ۲، ص ۱۴، باب الخلاص، ح ۶ «البحار، ج ۷۹، ص ۲۴۲.

[۲۸۸] البحار، ج ۱۰۳، ص ۷ و ۹ و ۱۸ و ۱۱۹.

[۲۸۹] الکافی، ج ۲، ص ۱۱۲، ح ۷، باب القناعه؛ وسائل الشیعه، ج ۱۵، ص ۲۴۰؛ إثباه الهداه،

ج ۱، ص ۴۲۷؛ و البحار، ج ۲۲، ص ۱۲۸ و ج ۷۳، ص ۱۷۷ و ج ۷۵، ص ۱۰۸، ح ۱۱.

[۲۹۰] منیه المرید، ص ۳۱؛ الکافی، ج ۱، ص ۳۲، باب صفه العلم و فضله، ح ۱.

[۲۹۱] البقره (۲) الآیه ۱۵۱.

[۲۹۲] المائده (۵) الآیه ۱۷.

[۲۹۳] التوبه (۹) الآیه ۳۰ و ۳۱.

[۲۹۴] النساء (۴) الآیه ۱۷۱.

[۲۹۵] نهج البلاغه، ص ۱۲۱، الخطبه ۸۹.

[۲۹۶] الشافی فی الامامه، ص ۲۱؛ الاحتجاج، ص ۱۰۰ فی احتجاج الزهراء علیه السلام؛ شرح نهج البلاغه، ج ۱۶، ص ۲۱۰.

[۲۹۷] البقره (۲) الآیه ۲۳.

[۲۹۸] الاسراء (۱۷) الأیه ۸۸.

[۲۹۹] مناقب آل أبی طالب، ج ۱، ص ۴۵.

[۳۰۰] الاسراء (۱۷) الآیه ۹.

[۳۰۱] إبراهیم (۱۴) الآیه ۱۵.

[۳۰۲] الکامل فی التأریخ، ج ۵، ص ۲۹۰؛ تأریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۳۳۵، و الظاهر أن الصحیح هو الولید بن یزید بن عبدالملک کما فی هنا و بقیه کتب التاریخ.

[۳۰۳] الزمر (۳۹) الآیه ۱۷ و ۱۸.

[۳۰۴] النحل (۱۶) الآیه ۹۰.

[۳۰۵] النمل (۲۷) الآیه ۱۴.

[۳۰۶] یوسف (۱۲) الآیه ۸۰.

[۳۰۷] الحج (۲۲) الآیه ۷۳.

[۳۰۸] الأنبياء (۲۱) الآيه ۲۲.

[۳۰۹] هود (۱۱) الآيه ۴۴.

[۳۱۰] الاسراء (۱۷) الآيه ۸۸.

[۳۱۱] الخرائج و الجرائح للراوندى، ص ۲۴۲؛ الاحتجاج للطبرسى؛ ج ۲، ص ۳۷۷؛ عنهما البحار، ج ۱۷، ص ۲۱۳.

[۳۱۲] البقره (۲) الآيه ۱۷۹.

[۳۱۳] ص (۳۸) الايه ۶۵.

[۳۱۴] المدثر (۷۴) الآيه ۱ و ۲.

[۳۱۵] الشعراء (۲۶) الآيه ۲۱۴.

[۳۱۶] الحجر (۱۵) الآيه ۹۴.

[۳۱۷] سيره المصطفى صلى الله عليه و آله، ص ۱۵۲.

[۳۱۸] مناقب آل أبى طالب، ج ۱، ص ۱۵۱؛ السيره النبويه، ج ۱، ص ۱۱۵-۱۱۲؛ البحار، ج ۱۹، ص ۱۲۴، ح ۹.

[۳۱۹] سبأ (۳۴) الآيه ۱۳.

[۳۲۰] راجع تأريخ التمدن الاسلامى لجرجى زيدان، فى حياه الرسول صلى الله عليه

و آله و سیره المصطفی، الفصل الثانی.

[۳۲۱] الطبقات الکبری، ج ۱، ص ۲۲۹؛ تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۱۰۰؛ نورالأبصار، ص ۲۱؛ إعلام الوری، ص ۶۱؛ البحار، ج ۱۹، ص ۴۸؛ سیدالمرسلین، ج ۱، ص ۵۸۷.

[۳۲۲] البحار، ج ۶، ص ۴۴۵؛ شرح نهج البلاغه، ج ۳، ص ۲۷۳.

[۳۲۳] أی: أکل منها، ذاقها.

[۳۲۴] إثبات الوصیه، ص ۹۹؛ إعلام الوری، ص ۴۱ و ۴۲؛ فضائل الخمسه، ج ۱، ص ۳۸۰؛ کنز العمال، ج ۶، ص ۷۹۳؛ الطبقات الکبری، ج ۱، ق ۱، ص ۱۲۴.

[۳۲۵] الأحزاب (۳۳) الآیه ۴۵.

[۳۲۶] الأحزاب (۳۳) الآیه ۴۷.

[۳۲۷] البقره (۲) الآیه ۲۵.

[۳۲۸] الزمر (۳۹) الآیه ۱۷ و ۱۸.

[۳۲۹] الفجر (۸۹) الآیه ۱۴.

[۳۳۰] البقره (۲) الآیه ۲۵۶.

[۳۳۱] إشاره إلی قول أحدا الشعراء: «الناس للناس من بدو و من حضر... بعض لبعض و إن لم یشعروا خدم».

[۳۳۲] الأحزاب (۳۳) الآیه ۴۵ و ۴۶.

[۳۳۳] النحل (۱۶) الآیه ۱۲۵.

[۳۳۴] الأنعام (۶) الآیه ۱۵۱ و ۱۵۲.

[۳۳۵] تفسیر القمی، فی تفسیر سوره الأنعام الآیه ۱۵۱ و ۱۵۲؛ إعلام الوری، ص ۵۵؛ البحار، ج ۱۹، ص ۸، ح ۴.

[۳۳۶] الأنعام (۶) الآیه ۱۵۱.

[۳۳۷] النحل (۱۶) الآیه ۹۰.

[۳۳۸] دلائل النبوه لأبی نعیم، ج ۱، ص ۲۰۶.

[۳۳۹] تحف العقول، ص ۴۲-۴۱؛ مشکاه الأنوار، ص ۷۵؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۴۵، ح ۴۵؛ الوسائل، ج ۸، ص ۴۳۳، ح ۱؛ المستدرک، ج ۲، ص ۴۲۲، ب ۶، ح ۹.

[۳۴۰] الکافی، ج ۸، ص ۴۱۹ و ۱۵۰، ح ۱۳۰.

[۳۴۱] الأعراف (۷) الآیه ۲۳-۱۹.

[۳۴۲] العنکبوت (۲۹) الآیه ۶۹.

[۳۴۳] أعلام الدین، ص ۳۳۱، ح ۱؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۱۰، ح ۱، ص ۱۷۵، ح ۱۰؛ إرشاد القلوب، ص ۳۶.

[۳۴۴] الخصال، ص ۱۲۴، ص ۱۲۱؛ البحار، ج

۷۴، ص ۴۴، ح ۱؛ تحف العقول، ص ۷.

[۳۴۵] الهزاهز: هی الفتن من الشدائد و الحروب التی تهز الناس.

[۳۴۶] البحار، ج ۷۷، ص ۴۸-۴۶؛ من لا یحضره الفقیه، ص ۲۵۴، ح ۸۳۱.

[۳۴۷] البحار، ج ۷۷، ح ۳؛ تنبیه الخواطر ج ۲، ص ۵۱.

[۳۴۸] أعلام الدین، ص ۳۳۳؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۷۶، ح ۱۰.

[۳۴۹] تحف العقول، ص ۳۴.

[۳۵۰] أعلام الدین، ص ۳۳۴؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۷۷، ح ۱۰.

[۳۵۱] الخصال، ج ۲، ص ۵۲۲، ح ۱۲؛ منیه المرید، ص ۲۷؛ تحف العقول، ص ۲۸، البحار، ج ۱، ص ۱۶۶.

[۳۵۲] تحف العقول، ص ۵۴؛ إرشاد القلوب، ص ۱۹۹؛ مستدرک الوسائل، ج ۲، ص ۲۸۷، ح ۲۳؛ جامع أحادیث الشیعه، ج ۱۳، ص ۲۹۵، ح ۲۶؛ البحار، ج ۷۷، ص ۱۵۸، ح ۱۴۴.

[۳۵۳] الذاریات (۵۱) الآیه ۵۵.

[۳۵۴] العنکبوت (۲۹) الآیه ۴۶.

[۳۵۵] البقره (۲) الآیه ۱۱۱.

[۳۵۶] البقره (۲) الآیه ۱۱۱.

[۳۵۷] یس (۳۶) الآیه ۷۸.

[۳۵۸] یس (۳۶) الآیه ۷۹ و ۸۰.

[۳۵۹] یس (۳۶) الآیه ۸۱.

[۳۶۰] الاحتجاج للطبرسی، ج ۱، ص ۲۸-۲۱ و ص ۳۸-۲۹، فی احتجاجات النبی علیه السلام.

[۳۶۱] المائده (۵) الآیه ۶۷.

[۳۶۲] المائده (۵) الآیه ۴۱.

[۳۶۳] إرشاد المفيد، ص ۱۰۴-۵۹ إعلام الورى، ص ۱۳۰؛ کشف الغمه، ج ۱، ص ۲۳۵؛ الوسائل، ج ۸، ص ۱۶۸، ح ۳۲؛ البحار، ج ۲۱، ص ۳۸۳، إضافه إلى مانقله العلامه المرحوم الأمینی فی کتابه الغدیر من طرق أهل السنه، فراجع.

[۳۶۴] المعارج (۷۰) الآیه ۱ و ۲.

[۳۶۵] السیره الحلبیه، ج ۲، ص ۳۹۶؛ نور الأبصار للشبلنجی، ص ۷۱.

[۳۶۶] فضائل أحمد بن حنبل، ص ۵۷۲.

[۳۶۷] المائده (۵) الآیه ۵۵ و ۵۶.

[۳۶۸] الأحزاب (۳۳) الآیه ۶.

[۳۶۹] النساء (۴) الآیه ۵۹.

[۳۷۰] التوبه (۹) الآیه ۱۰۷ و ۱۰۸.

[۳۷۱]

تفسير القمی، ج ۱، ص ۳۰۵، مجمع البيان، ج ۵، ص ۷۴ - ۷۲.

[۳۷۲] طه (۲۰) الآيه ۲۵.

[۳۷۳] القصص (۲۸) الآيه ۳۵.

[۳۷۴] نور الأبصار للشبلنجی (و بهامشه إسعاف الراغبين)، ص ۸۶؛ التفسير الكبير، فی تفسير سوره المائده، الآيه ۵۵؛ و نقله الثعلبی فی تفسيره؛.

[۳۷۵] الأحزاب (۳۳) الآيه ۴۰.

[۳۷۶] كنز الكراجكی، ص ۱۶۴، س ۷؛ مستدرك الوسائل، ج ۱۲، ص ۲۱۷، ح ۲؛ الوسائل، ج ۱۸، ص ۱۲۴، ح ۴۷.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان بإشراف آیة الله الحاج السید حسن فقیه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدینیة والثقافیة والعلمیة معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائیین والمثقفین فی الجامعات والحوزات العلمیة.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراکز القائمة بتوفیر المصادر فی العلوم الإسلامیة وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحیاناً، تهدف مؤسسة القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان إلی التوفیر الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثین فی العلوم الإسلامیة وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الکترونیة من الکتب والمقالات العلمیة والدراسات المفیدة وهی منظمة فی برامج إلکترونیة وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثین والمثقفین والراغبین فیها.

وتحاول المؤسسة تقدیم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمیة البحتة البعیدة من التعصبات الشخصیة والاجتماعیة والسیاسیة والقومیة وعلی أساس خطة تنوی تنظیم الأعمال والمنشورات الصادرة من جمیع مراکز الشیعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامیة وتعالیم القرآن وآل بیت النبیّ علیهم السلام

تحفیز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدینیة

تنزیل البرامج المفیدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثین والمحققین فی الحوازت العلمیة والجامعات

توسیع عام لفکرة المطالعة

تهمید الأرضیة لتحریض المنشورات والکتّاب علی تقدیم آثارهم لتنظیمها فی ملفات الکترونیة

السیاسات:

مراعاة القوانین والعمل حسب المعاییر القانونیة

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراکز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتینیة وتکرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن یتحمل المؤلف مسؤولیهٔ العمل.

نشاطات المؤسسهٔ:

طبع الکتب والملزمات والدوریات

إقامهٔ المسابقات فی مطالعهٔ الکتب

إقامهٔ المعارض الالکترونیهٔ: المعارض الثلاثیهٔ الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمکنهٔ الدینیهٔ والسیاحیهٔ

إنتاج الأفلام الکرتونیهٔ والألعاب الکمبیوتریهٔ

افتتاح موقع القائمیهٔ الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافیهٔ وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلهٔ والاستفسارات الدینیهٔ والأخلاقیهٔ والاعتقادیهٔ والردّ علیها

تصمیم الأجهزهٔ الخاصهٔ بالمحاسبهٔ، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ویب کیوسک kiosk، الرسالهٔ القصیرهٔ ((sms

إقامهٔ الدورات التعلیمیهٔ الالکترونیهٔ لعموم الناس

إقامهٔ الدورات الالکترونیهٔ لتدریب المعلمین

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسهٔ وتطبیقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ویمکن تحمیلها علی ۸ أنظمهٔ؛

JAVA.۱

ANDROID.۲

EPUB.۳

CHM.۴

PDF.۵

HTML.۶

CHM.۷

GHB.۸

إعداد ۴ الأسواق الإلکترونیهٔ للکتاب علی موقع القائمیهٔ ویمکن تحمیلها علی الأنظمهٔ التالیهٔ

ANDROID.۱

IOS.۲

WINDOWS PHONE.۳

WINDOWS.۴

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربیهٔ والانجلیزیهٔ والفارسیهٔ

الکلمهٔ الأخیرهٔ

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة في تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزي

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلي، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكتروني : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزي ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب في طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

